





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

تلك الاعيان اما لانها لا تعمل بالاعمال التي وجودها بقدرتنا واختيارنا  
اولا فالعلم باحوال الاول من حيث انه يودي الى صلاح المعاش  
والهدى الى سعي حكمه عملية والعلم باحوال الثاني يسمى حكمة نظرية  
وكل منهما ثلاثة اقسام اما العلمية فلانها اما علم بمصالح  
شخص بانفرادة ليتحلى بالفضائل ويتخلى عن الرذائل ويسمى  
تهديب الاخلاق واما علم بمصالح جماعة متشاركة في المنفعة  
كالولد والمولود والمالك والمملوك ويسمى تدبير المنزل  
واما علم بمصالح جماعة متشاركة في المدينة ويسمى سياسة للذة  
واما النظرية فلانها اما علم باحوال ما لا يفتقر في الوجود الى الخارج  
والتعقل الى المادة كالالة وهو العلم الاعلى ويسمى باللاهية والفلسفة  
الاولى والعلم الكلي وما بعد الطبيعة وقد يطلق عليه ما قبل الطبيعة  
ايضا لكنه نادر جد واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالتخاذ  
دون التعقل كالكرة وهو العلم الاوسط ويسمى بالرياضة  
التعلم واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالتخاذ  
التعقل كالاشيان وهو العلم الادنى ويسمى بالطبيع  
يجعل بعضهم ما لا يفتقر الى المادة اصلا قسمين ما لا يقارنهما  
طلقا كالالة والعقول وما يقارنهما لكن لاعلى وجه الافتقار

[illegible]

الافتقار كالوحدانية والكمثرة وسائر الامور العامة فسمى العلم  
بأحوال الاول الهيئات والعلم بأحوال الثاني عاماً كالمناظرة فلسفة  
الاولى واختلوا في ان المنطق من الحكمة ام لا فمن فسرها بتجزئتها  
ان كما انها الممكن في جانب العلم والعمل جعله منها بل جعل العلم انما هو  
وكذا من ترك الاعيان في قسرها جعلها من اقسام الحكمة النظرية اذ  
لا يبحث فيه الا عن المعقولات الثانية التي ليس وجودها بقدرتنا  
واختيارنا واما من فسرها بما ذكرناه وهو المشهور فيما بينهم فلم يبد  
منها لان موضوعه وهو المعقولات الثانية ليس من اعيان الموجودات  
الماخوذة في قسرها وقد يقال فعل هذا لا يكون العلم بأحوال الامور  
العامة منها لانها غير موجودة في الخارج على ما بينه المحققون  
واجب بان الامور العامة هناك ليست بموضوعات بل محمولات  
ثبتت للاعيان فان قولنا الوجود زائد في الممكن في قوع قولنا الممكن  
موجود بوجود زائد والمصنف رتب كتابته على ثلاثة اقسام  
الاولى في المنطق لانه الى التحصيل العلوم والثاني في الطبيعي والثالث  
في الاطبي بالمعنى الاعم وله شدة احتياج الى الطبيعي فلهذا اخبر  
عنه قبل اعرض عن الحكمة الرياضية لابتنائها في اكثر على الامور  
للهوومة كالدوائر والهوية البحوث عنها في الهياة وعن قسام الحكمة

الافتقار كالوحدانية والكمثرة وسائر الامور العامة فسمى العلم  
بأحوال الاول الهيئات والعلم بأحوال الثاني عاماً كالمناظرة فلسفة  
الاولى واختلوا في ان المنطق من الحكمة ام لا فمن فسرها بتجزئتها  
ان كما انها الممكن في جانب العلم والعمل جعله منها بل جعل العلم انما هو  
وكذا من ترك الاعيان في قسرها جعلها من اقسام الحكمة النظرية اذ  
لا يبحث فيه الا عن المعقولات الثانية التي ليس وجودها بقدرتنا  
واختيارنا واما من فسرها بما ذكرناه وهو المشهور فيما بينهم فلم يبد  
منها لان موضوعه وهو المعقولات الثانية ليس من اعيان الموجودات  
الماخوذة في قسرها وقد يقال فعل هذا لا يكون العلم بأحوال الامور  
العامة منها لانها غير موجودة في الخارج على ما بينه المحققون  
واجب بان الامور العامة هناك ليست بموضوعات بل محمولات  
ثبتت للاعيان فان قولنا الوجود زائد في الممكن في قوع قولنا الممكن  
موجود بوجود زائد والمصنف رتب كتابته على ثلاثة اقسام  
الاولى في المنطق لانه الى التحصيل العلوم والثاني في الطبيعي والثالث  
في الاطبي بالمعنى الاعم وله شدة احتياج الى الطبيعي فلهذا اخبر  
عنه قبل اعرض عن الحكمة الرياضية لابتنائها في اكثر على الامور  
للهوومة كالدوائر والهوية البحوث عنها في الهياة وعن قسام الحكمة

الافتقار كالوحدانية والكمثرة وسائر الامور العامة فسمى العلم  
بأحوال الاول الهيئات والعلم بأحوال الثاني عاماً كالمناظرة فلسفة  
الاولى واختلوا في ان المنطق من الحكمة ام لا فمن فسرها بتجزئتها  
ان كما انها الممكن في جانب العلم والعمل جعله منها بل جعل العلم انما هو  
وكذا من ترك الاعيان في قسرها جعلها من اقسام الحكمة النظرية اذ  
لا يبحث فيه الا عن المعقولات الثانية التي ليس وجودها بقدرتنا  
واختيارنا واما من فسرها بما ذكرناه وهو المشهور فيما بينهم فلم يبد  
منها لان موضوعه وهو المعقولات الثانية ليس من اعيان الموجودات  
الماخوذة في قسرها وقد يقال فعل هذا لا يكون العلم بأحوال الامور  
العامة منها لانها غير موجودة في الخارج على ما بينه المحققون  
واجب بان الامور العامة هناك ليست بموضوعات بل محمولات  
ثبتت للاعيان فان قولنا الوجود زائد في الممكن في قوع قولنا الممكن  
موجود بوجود زائد والمصنف رتب كتابته على ثلاثة اقسام  
الاولى في المنطق لانه الى التحصيل العلوم والثاني في الطبيعي والثالث  
في الاطبي بالمعنى الاعم وله شدة احتياج الى الطبيعي فلهذا اخبر  
عنه قبل اعرض عن الحكمة الرياضية لابتنائها في اكثر على الامور  
للهوومة كالدوائر والهوية البحوث عنها في الهياة وعن قسام الحكمة

الافتقار كالوحدانية والكمثرة وسائر الامور العامة فسمى العلم  
بأحوال الاول الهيئات والعلم بأحوال الثاني عاماً كالمناظرة فلسفة  
الاولى واختلوا في ان المنطق من الحكمة ام لا فمن فسرها بتجزئتها  
ان كما انها الممكن في جانب العلم والعمل جعله منها بل جعل العلم انما هو  
وكذا من ترك الاعيان في قسرها جعلها من اقسام الحكمة النظرية اذ  
لا يبحث فيه الا عن المعقولات الثانية التي ليس وجودها بقدرتنا  
واختيارنا واما من فسرها بما ذكرناه وهو المشهور فيما بينهم فلم يبد  
منها لان موضوعه وهو المعقولات الثانية ليس من اعيان الموجودات  
الماخوذة في قسرها وقد يقال فعل هذا لا يكون العلم بأحوال الامور  
العامة منها لانها غير موجودة في الخارج على ما بينه المحققون  
واجب بان الامور العامة هناك ليست بموضوعات بل محمولات  
ثبتت للاعيان فان قولنا الوجود زائد في الممكن في قوع قولنا الممكن  
موجود بوجود زائد والمصنف رتب كتابته على ثلاثة اقسام  
الاولى في المنطق لانه الى التحصيل العلوم والثاني في الطبيعي والثالث  
في الاطبي بالمعنى الاعم وله شدة احتياج الى الطبيعي فلهذا اخبر  
عنه قبل اعرض عن الحكمة الرياضية لابتنائها في اكثر على الامور  
للهوومة كالدوائر والهوية البحوث عنها في الهياة وعن قسام الحكمة



فيكون ان النفس في كل وقت هي نفس واحدة لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في احوالها واما النفس في كل وقت فهي نفس واحدة لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في احوالها واما النفس في كل وقت فهي نفس واحدة لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في احوالها

العملية باسرها لان الشريعة المصطفوية قد قطعت الوطر على اكل وجه  
 واتم تفصيل فقيه بحث لانه ان اراد بالامور الموهومة ما لا يكون  
 موجودا في نفس الامر وبخبره الوهم فلا نسلم امتناء الراية  
 عليها اذ لا شك ان الكثرة اذا تحركت على مركبها فلانها في نفس  
 نقطتان لا حركة لهما اصلا وهما القطبان ان يفرض بينهما دائرة  
 عظيمة في حاق الوسط وتكون الحركة عليها سريعة وهي المنطقة  
 وان يفرض عن جنبيها دوائر صغار متوازية لهما يكون الحركة  
 عليها بطيئة بالقياس اليها بطوء امتنا وتاخذ انما هو اقرب الى  
 القطب يكون ابدا مما هو اقرب الى المنطقة فهذه وامثاله وان  
 لم تكن موجودة في الخارج لكانها امور موهومة متخيلة تخيلا  
 صحيحا مطابقا لما في نفس الامر كما يشهد به الفطرة السليمة وليست  
 مما يخترعه الوهم كانياب لاهوال وان اراد بهما ما لا يكون  
 موجودا في الخارج وان كان موجودا في نفس الامر فلا نسلم  
 ان الابتداء عليها يصلح حلة للاعراض كيف وينضبط بها  
 احوال الحركات من السرعة والبطوء والمجعة على الوجه  
 المحسوس والمرهود بالالات الرشدية ويتكشف بها  
 احكام الافلاك والارض وما فيها من حقائق الحكمة ومجانب الفطرة

الشبه في نفس الامر وان كان يمكن ان يكون  
 في جميع احوالها وان كان يمكن ان يكون  
 في جميع احوالها وان كان يمكن ان يكون  
 في جميع احوالها

فيكون ان النفس في كل وقت هي نفس واحدة لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في احوالها واما النفس في كل وقت فهي نفس واحدة لا تتغير في ذاتها  
 بل تتغير في احوالها

۶  
لے ماسک لے لے  
جودانی لے لے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجلس

١١١

من انشاء

مجلس

معنی ان کے

...

مجلس الامم المتحدة

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

امری

الفطرة بحيث يتغير الواقع عليها في عظمة مبدعها فإلا لا يكون  
أمر من أمر خارج  
ما خلقت هذه الأبطال بمعنى كون الشيء موجودا في نفس الأمر  
أي أن الشيء ليس له وجود مستقل بل هو باطن لشيء آخر عليه انصبغ ظاهره بخارج أي خاص له أي ما بداخله  
موجود في نفسه فالأمر هو الشيء ومحصله أن وجوده ليس متعلقا  
بفرض فافترضنا اعتبار معتبرا مثلا الملازمة بين طلوع الشمس  
ووجود النهار متحققة في حد ذاتها سواء وجد فافترضنا لم يوجد  
اصلا وسواء فرضها أو لم يفرضها قطعاً ونفس الأمر أهم من الخارج  
مطلقا فكل موجود في الخارج موجود في نفس الأمر بلا عكس كل  
مجرد زمان قال القول أو ما يرد  
ومن الذهن من وجه لا مكان ملاحظة الكواكب كزوجية  
الخمس فتكون موجودة في الالوهن لا في نفس الأمر ومثلها يسمى  
الأمثلة والبراهين والبراهين والبراهين  
ذهينا فرضيا وذوجية الأربعة موجودة فيها ومثلها يسمى ذهنا  
حقيقيا ولما نسجت هذا كلب النسيان على القسم الأول ما كان مشهورا  
والله اعلم بالصواب  
وصار كأن لم يكن شيئا مذكورا فاقتصرت على شرح القسمين  
الأخيرين معرضا في أكثر المباحث عما يرد على الشارحين ربهنا  
فتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين القسم الثالث  
القسم الرابع  
في الطبيعات قيل أي في مباحث الأجسام الطبيعية أقول الأول  
أن ينقسم بمباحث الحكمة الطبيعية وأملاك تقول مباحث الأجسام  
طبيعية هي بعينها مباحث الحكمة الطبيعية لأن الجسم الطبيعي هو

[illegible][illegible]

[illegible]

الحق حشره في الدنيا  
ممن لا زالوا يظنون ذلك  
ممن لا زالوا يظنون ذلك  
ممن لا زالوا يظنون ذلك  
ممن لا زالوا يظنون ذلك

[illegible]

عن احوال عامة لهما او خاصية باحدهما **الفن الاول** فياقيم  
الاجسام اثنى الطبيعية وهي المتبادرة عند الاطلاق الى الفهم واكثرهم  
علان اطلاق الجسم على الطبيعي التعليمي بالاشتراك اللفظي وحقائق  
ان الجسم هو القابل للابعاد الثلاثة فان كان جوهره اظليعي وان  
كان عرضا فاعلمي وهو مشتمل على عشرة فصول فصل في ابطال  
الحجج الذي لا يتغير ويقال له الجوهر الفريد ايضا وهو جوهر ذو وضع  
لا يقبل القسمة مطلقا لا قطعيا ولا كسرا ولا وهما ولا فرضا والقسمة  
الوهمية ما هو محسب التوهم جزئيا والفرضية ما هو محسب  
فرض العقل كليتا فان قلت لاحاجة الى اقامة الدليل على بطلان  
هذا الامر اذ لا يتصور شيء لا يمكن للعقل فرض قسمته غايه ما  
في الباب ان يكون المفروض محالا قلت المراد من انه لا يقبل  
القسمة الفرضية ان العقل لا يجوز القسمة فيه لا انه لا يقبل على تقدير  
قسمته ولا شك انه صالح للتراع لا ان الوفرضا جزئين فاما  
ان يكون الوسط ما من تلافى الطرفين او لا يكون لا سبيل الى التنافي  
لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة وتداخل الجواهر  
دخول بعضها في جوف بعض اخر بحيث يتصلان في الوضع والحجم محال لبلوغ  
واليفاضا لا يكون وسطا وطرفا وقد فرضنا الوسط والطرف وهذا









لأنه كان سمي من  
من الشئ كونه في السطح  
منه على السطح الثاني  
منه على السطح الثاني  
منه على السطح الثاني

من الشئ كونه في السطح  
منه على السطح الثاني  
منه على السطح الثاني  
منه على السطح الثاني

وقد يكون امتداد اجسما ينطبق السطح الذي هو طرفه على السطح  
المشار اليه فيكون السطح مشارا اليه قصدا او الخط والنقطة معا وكذا الاشارة  
الى الجسم اما امتداد خطي منه كل نقطة منه او امتداد سطحي ينطبق  
الخط الذي هو طرفه على خط من ذلك الجسم او امتداد جسمي ينطبق السطح  
الذي هو طرفه على سطح من الجسم المشار اليه او ينفذ في اقطار المشار اليه  
بحيث ينطبق كل قطعة منه على قطعة من الجسم المشار اليه انطباقا  
وهمييا والحال في تعلق الاشارة قصدا وتبعاً على قياس ما عرفت ثم انك  
اذا فتشت حالك في الاشارة الى المحسوسات ظهر لك ان الاشارة في الاشارة  
اليها هو الامتداد الخطي ولذلك قيل الاشارة الحسية امتداد خطي وهو  
اخذه من المشير منته الى المشار اليه اقول يمكن ان يتكلف في جواب عن الثالث  
بان مجموع الاتحاد في الاشارة لا يكفي حصول حلول بل لابد من الاختصاص  
وهو منتف في الاطراف المتداخلة والمراد بالاختصاص في هذا  
ان لا يمكن تحقق هذا الشئ بعينه نظرا الى انه يدور في كل ما في العرض  
بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشئ في الشئ ان يكون حاصلا  
فيه بحيث ينفذ الاشارة اليها تحقيقا كما في حلول العرض في الجسار  
او تفديرا كحلول العلوم في المجموعات اقول فيه نظرا لانهم صرحوا بان  
الحال منحصرا في الصورة والعرض والمحل في المادة والموضوع فلا يكون حصول

الامتداد والخط والسطح  
منه على السطح الثاني  
منه على السطح الثاني  
منه على السطح الثاني

الاشارة الى الاشارة  
الاشارة الى الاشارة  
الاشارة الى الاشارة  
الاشارة الى الاشارة







منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته  
منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته

النهاية اذ ليس معنى كلا معناه يمكن ان يخرج تلك الانقسامات  
الغير للتناهي من القوة الى الفعل بل المراد منه انه لا يفتي في  
الانقسام الى حد يقف عنده ولا يقبل الانقسام بعدة وذلك  
على قياس ما قال المتكلمون فمن ان مقدورات الله تعالى غير  
متناهية مع ان وجودها لا يتناهى في الخارج محال مطلقا  
عند هو فليس معناه الا ان تأثير القدرة لا يصل الى حد لا يمكن ان يتجاوز  
بل كل مرتبة يصل اليها تأثير القدرة يحكم وصوله الى مرتبة اخرى  
فوقها كما في لاتناهي لاعداد فانها لا تصل الى حد لا يمكن الزيادة عليه  
ههنا بحث اذ لا يلزم من هذا الدليل ان شيئا من الاجسام القابلة  
للانفكاك لا يجب ان يكون في نفسه متصلا بل غاية ما يلزم منه انه يجب  
انتهاءها الى اجسام لا يفصل فيها بالفعل يجوز ان يكون هذه الاجسام  
المصلة التي تنتهي اليها الاجسام القابلة للانفكاك غير قابلة للانفكاك  
وكيف لا وقد قال ذي مقارطيس ان مبادى الاجسام اجسام  
صغار متكئة لا تقبل الانفكاك وان كانت قابلة للقسمة الوهمي فلا بد  
لاشبات للمرأ من نفى هذا الكلام ودونه خوط القتل وقيل لظ  
اسقاط لفظ بعض من المتن اقول ليس له وجه ظاهر فانك تعلم  
ان اللازم من الدليل المذكور هو وجوب انتهاء الاجسام القابلة

منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته  
منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته  
منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته  
منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته

منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته  
منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته  
منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته  
منه الى حصوله مع مودتها لها  
في الالة المتقدرة والساداتة ونسنا  
والمراد منها جوارها من العبد  
على قدرته من القوة لا بقدرته



له

التي تنتمي اليها لا تنتمي اليها

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

في الاصل على ما ينبغي ان يكون

للافتكاك الى جسام متصلة فان توان هذا الاجسام المتصلة قابله  
 للافتكاك او ثبت ان بعض الاجسام القابلة للافتكاك لا كلها متصل واحدا  
 ويلزم من هذا اثبات الهول في الاجسام كلها لان ذلك للتصل المناسبي  
 الاقتصار على قوله فذللك الجسم المتصل قابل للانفصال اي يطرء عليه  
 الانفصال فاقابل للانفصال في الحقيقة اما ان يكون هو المقدر  
 الى الجسم التعليمي والصورة المستلزمة للمقدار ومعنى اخر لا سبيل الى  
 الاول والثاني والا لزم اجتماع الاتصال والانفصال في حالة واحدة كان  
 الاتصال لازم للمقدار والصورة فانه اذا ورح الانفصال اتقدمت  
 هويتهما وحدثت هويتان اخريان والقابل وقابل يوجب وجوده  
 مع للقبول اذا كان المقبول وجوديا او عدم ملكة والانفصال كذلك  
 لان المراد منه اما حدوث هويتين او عدم الاتصال عما من شأنه  
 هو قعير ان يكون القابل معنى اخر وهو المعنى من الهول  
 لا يخفى عليك انه لا اشعار في هذا الكلام الى ان الهول  
 جوهر محل للصورة والتفكير الجامع ما ذكره بعض المحققين  
 من ان الجوهر الواحد في المتصل في حد ذاته لو كان قائما  
 بذاته لكان تفريق الجسم الى جسامين احدهما الجسمية بالكلية  
 وابجاء الجسمين آخرين من كثر العدد فذلك لان الجسم المتصل في

من هذا اثبات الهول في الاجسام كلها لان ذلك للتصل المناسبي  
 الاقتصار على قوله فذللك الجسم المتصل قابل للانفصال اي يطرء عليه  
 الانفصال فاقابل للانفصال في الحقيقة اما ان يكون هو المقدر  
 الى الجسم التعليمي والصورة المستلزمة للمقدار ومعنى اخر لا سبيل الى  
 الاول والثاني والا لزم اجتماع الاتصال والانفصال في حالة واحدة كان  
 الاتصال لازم للمقدار والصورة فانه اذا ورح الانفصال اتقدمت  
 هويتهما وحدثت هويتان اخريان والقابل وقابل يوجب وجوده  
 مع للقبول اذا كان المقبول وجوديا او عدم ملكة والانفصال كذلك  
 لان المراد منه اما حدوث هويتين او عدم الاتصال عما من شأنه  
 هو قعير ان يكون القابل معنى اخر وهو المعنى من الهول  
 لا يخفى عليك انه لا اشعار في هذا الكلام الى ان الهول  
 جوهر محل للصورة والتفكير الجامع ما ذكره بعض المحققين  
 من ان الجوهر الواحد في المتصل في حد ذاته لو كان قائما  
 بذاته لكان تفريق الجسم الى جسامين احدهما الجسمية بالكلية  
 وابجاء الجسمين آخرين من كثر العدد فذلك لان الجسم المتصل في

من هذا اثبات الهول في الاجسام كلها لان ذلك للتصل المناسبي  
 الاقتصار على قوله فذللك الجسم المتصل قابل للانفصال اي يطرء عليه  
 الانفصال فاقابل للانفصال في الحقيقة اما ان يكون هو المقدر  
 الى الجسم التعليمي والصورة المستلزمة للمقدار ومعنى اخر لا سبيل الى  
 الاول والثاني والا لزم اجتماع الاتصال والانفصال في حالة واحدة كان  
 الاتصال لازم للمقدار والصورة فانه اذا ورح الانفصال اتقدمت  
 هويتهما وحدثت هويتان اخريان والقابل وقابل يوجب وجوده  
 مع للقبول اذا كان المقبول وجوديا او عدم ملكة والانفصال كذلك  
 لان المراد منه اما حدوث هويتين او عدم الاتصال عما من شأنه  
 هو قعير ان يكون القابل معنى اخر وهو المعنى من الهول  
 لا يخفى عليك انه لا اشعار في هذا الكلام الى ان الهول  
 جوهر محل للصورة والتفكير الجامع ما ذكره بعض المحققين  
 من ان الجوهر الواحد في المتصل في حد ذاته لو كان قائما  
 بذاته لكان تفريق الجسم الى جسامين احدهما الجسمية بالكلية  
 وابجاء الجسمين آخرين من كثر العدد فذلك لان الجسم المتصل في





في حالتين في حد ذاته وهو من حيث جوهره وذاته يسمى جسما و  
 من حيث قبوله للصورة النوعية التي لا تنوع الجسم يسمى هيولى  
 واذا ثبت ان ذلك الجسم مركب من الهيولى والصورة وحب ان  
 تكون الاجسام كلها مركبة من الهيولى والصورة لان الطبيعة المقدرة  
 على الصورة الجسمية اما ان تكون بذاتها غنية عن المحل او لم تكن  
 والاول محال والا لا استحالة حلولها في المحل المستلزم لاقتدارها اليه لان  
 الغنى بذاته عن الشيء استحالة حلولها فيه فتعين افتقارها بذاتها الى المحل  
 وفيه نظر لانه لا يلزم على تقدير عدم الغنى له الى الافتقار الذي لا احتمال لان يكون  
 شيء غنيا لذاته عن المحل ولا محتاجا لذاته اليه بل يعرض كل منهما له عن  
 علة خارجية قال شارح المواقف لا والله بغير الحاجة والغنى الذاتي  
 فان الشيء اما ان يكون لذاته محتاجا الى المحل ولا اذا لم يكن محتاجا اليه  
 لذاته كان مستغنيا عنه في حد ذاته اذ لا معنى للغنى لذاتي سوى عدم  
 الحاجة اقول فيه بحث لانما اراد من المستغنى عن المحل في حد ذاته  
 ما يكون ذاته علة لعدم احتياجه الى المحل فالشرطية منقوضة بحدوثها لا يكون  
 علة للاحتياج ولا لعدمه والى ادمته ما لا تكون ذاته علة لاحتيائه  
 الى المحل سواء كان علة لعدم احتياجه اليه او لا فلا نسلو استحالة حلول  
 الصورة في المحل على تقدير الغنى لذاتي لا احتمال ان يكون غير الصورة علة









نقطتين متساويتى البعد عن نقطة أ كنقطتي ب ج بحيث لو وصلنا  
 بينهما بخط ب ج لكان مسيلويا لكل من خطي أ ب ج حتى يكون أ ب ج  
 مثلثا متساوي الاضلاع ولنفرض ان كلا من الاضلاع ذراع وان نفرض  
 عليهما نقطتين اخريين متساويتى البعد عن نقطة ب ج كنقطتي د ه  
 بحيث يكون بعداهما عن ب ج كبعدي ب ج عن أ ويكون كل من آ  
 آ ه ذراعين حتى لو وصلنا بين نقطتي د ه بخط د ه لكان كل ضلع  
 من مثلث آ د ه ذراعين وان نفرض عليهما نقطتين اخريين على الوجوه  
 المذكور كنقطتي و ز وتصل بينهما بخط و ز حتى يكون كل من اضلاع  
 مثلث آ و ز ثلاثة اذرع شون نفرض ح ط شري ك شمل م شون س و  
 نصل بينهما بخطوط ح ط ك ل م ن س على الوجوه المذكور هكذا  
 الى غير النهاية ونسم خط ب ج البعد الاصل والذي بعده اعني د ه  
 البعد الاول و ذنا البعد الثاني و ح ط البعد الثالث و ه على هذا الترتيب  
 الثانية ان كلا من تلك الابعاد مشتمل على البعد الذي قبله وعلى  
 زيادة ذراع مثلا البعد الاول اعني د ه مشتمل على البعد الاصل اعني  
 ب ج و زيادة ذراع والبعد الثاني اعني و ز مشتمل على د ه و زيادة  
 ذراع وهكذا الى غير النهاية فكل بعد من الابعاد المقروضة فوق  
 البعد الاصل مشتمل عليه وعلى زيادة قههنا زيا ذات غيرتنا كهيئة

اصل الابعاد  
 المتساوية فانهما  
 يشترط عليهما  
 وعلى الزيادة  
 على  
 انما يصح  
 الاول اصلا  
 كنقطتي ا ب ج  
 عليهما الزيادة  
 انما هي الزيادة  
 فوقه لا يشترط على  
 وعلى الزيادة  
 لا يشترط على  
 الاصل من الابعاد  
 من هذا الخط  
 على  
 على  
 على

الابعاد الغير المتناهية التي فوق البعد الاصل الثالثه اكل جملة  
من تلك الزيادة <sup>ب</sup> البعد المتناهية فانها موجودة في بعد واحد  
فوق الابعاد المشتملة على تلك الجملة والا لم يوجد فوق تلك  
الابعاد بعد فيلزم ان يوجد في تلك الابعاد بعد هو اخر الابعاد  
ويلزم من هذا تناهي الخططين على تقدير عدم تناهيهما وانه محال مثلا  
الزيادة ان الموجودتان في البعد الاول والثاني موجودتان في البعد الثالث  
لان البعد الثالث مشتمل على البعد الثاني المشتمل على البعد الاول فيشتمل  
عليهما وعلى زيادتهما بالضرورة وكذا الزيادة الثالث المشتمل  
عليها الابعاد الثلاثة موجودة في البعد الرابع وهكذا الى لا نهاية  
له واذا تمهدت المقدمات فنقول ان امتداد الخطان الخارجان  
من مبدء واحد الى غير النهاية لزم ان يوجد بينهما ابعاد غير متناهية  
متزايدة بقدر واحد وهذا بحكم المقدمة الاولى فيوجد بينهما  
زيادات غير متناهية بحكم المقدمة الثانية وبحكم المقدمة الثالثة  
يوجد تلك الزيادات الغير المتناهية في بعد واحد والبعد المشتمل  
على الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين الخطين بعد  
واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فيثبت ما ادعينا من الملازمة  
واندفع المنع المذكور وفيه نظر من وجهين الاول انه لا يلزم من

الابعاد الغير المتناهية التي فوق البعد الاصل الثالثه اكل جملة  
من تلك الزيادة <sup>ب</sup> البعد المتناهية فانها موجودة في بعد واحد  
فوق الابعاد المشتملة على تلك الجملة والا لم يوجد فوق تلك  
الابعاد بعد فيلزم ان يوجد في تلك الابعاد بعد هو اخر الابعاد  
ويلزم من هذا تناهي الخططين على تقدير عدم تناهيهما وانه محال مثلا  
الزيادة ان الموجودتان في البعد الاول والثاني موجودتان في البعد الثالث  
لان البعد الثالث مشتمل على البعد الثاني المشتمل على البعد الاول فيشتمل  
عليهما وعلى زيادتهما بالضرورة وكذا الزيادة الثالث المشتمل  
عليها الابعاد الثلاثة موجودة في البعد الرابع وهكذا الى لا نهاية  
له واذا تمهدت المقدمات فنقول ان امتداد الخطان الخارجان  
من مبدء واحد الى غير النهاية لزم ان يوجد بينهما ابعاد غير متناهية  
متزايدة بقدر واحد وهذا بحكم المقدمة الاولى فيوجد بينهما  
زيادات غير متناهية بحكم المقدمة الثانية وبحكم المقدمة الثالثة  
يوجد تلك الزيادات الغير المتناهية في بعد واحد والبعد المشتمل  
على الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين الخطين بعد  
واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فيثبت ما ادعينا من الملازمة  
واندفع المنع المذكور وفيه نظر من وجهين الاول انه لا يلزم من

الابعاد الغير المتناهية التي فوق البعد الاصل الثالثه اكل جملة  
من تلك الزيادة <sup>ب</sup> البعد المتناهية فانها موجودة في بعد واحد  
فوق الابعاد المشتملة على تلك الجملة والا لم يوجد فوق تلك  
الابعاد بعد فيلزم ان يوجد في تلك الابعاد بعد هو اخر الابعاد  
ويلزم من هذا تناهي الخططين على تقدير عدم تناهيهما وانه محال مثلا  
الزيادة ان الموجودتان في البعد الاول والثاني موجودتان في البعد الثالث  
لان البعد الثالث مشتمل على البعد الثاني المشتمل على البعد الاول فيشتمل  
عليهما وعلى زيادتهما بالضرورة وكذا الزيادة الثالث المشتمل  
عليها الابعاد الثلاثة موجودة في البعد الرابع وهكذا الى لا نهاية  
له واذا تمهدت المقدمات فنقول ان امتداد الخطان الخارجان  
من مبدء واحد الى غير النهاية لزم ان يوجد بينهما ابعاد غير متناهية  
متزايدة بقدر واحد وهذا بحكم المقدمة الاولى فيوجد بينهما  
زيادات غير متناهية بحكم المقدمة الثانية وبحكم المقدمة الثالثة  
يوجد تلك الزيادات الغير المتناهية في بعد واحد والبعد المشتمل  
على الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين الخطين بعد  
واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فيثبت ما ادعينا من الملازمة  
واندفع المنع المذكور وفيه نظر من وجهين الاول انه لا يلزم من

المقدمة الثالثة وجود بعد واحد متشتمل على ثلاث الزيادة الغير  
 للتناهيية لانا لا نسلم انه اذا كان كل جملة من الزيادة الغير المتناهية  
 في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادة في بعد بجواز لا يكون  
 للحكم على كل واحد حكما على الكل المجموع فان كل فرد من افراد الانسان  
 يشبهه هذا الرغيف يسعة هذا اللدار والمجموع ليس كذلك وقد يقال  
 اذا ثبت حصول كل مجموع موجود في بعد كان مجموع الزيادة  
 الغير المتناهية مجموعا موجودا وجب حصوله ايضا في بعد وفيه ثبت  
 لانه ان اراد بالمجموع المجموع المتناهي فسلطان كل مجموع متناه فهو  
 في بعد لكن لا يلزم ان يكون مجموع الزيادة الغير المتناهية في بعد  
 وان اراد به مطلق المجموع سواء كان متناهي او غير متناه فلا نسلم  
 ان كل مجموع في بعد الثاني انه لا فائدة في فرض تساوي الزيادة لان  
 البعد المشتمل على الزيادة الغير المتناهية غير متناه سواء كان تلك  
 الزيادة متساوية او متناقصة او متزايدة لانها زيات مقدارية  
 وكلما تزايد يزيد المقدار فلها ازادات الى غير النهاية يكون البعد المشتمل  
 عليها غير متناه بالضرورة وقد يقال التزايد على سبيل التناقص  
 لا يفيد اذ لا يجب ان يكون البعد المشتمل على الزيادة المتناقصة  
 الغير المتناهية غير متناه لانا اذا فرضنا خطا بقدر شهر ونجعل البعد الموصول

المقدمة الثالثة وجود بعد واحد متشتمل على ثلاث الزيادة الغير المتناهية  
 للتناهيية لانا لا نسلم انه اذا كان كل جملة من الزيادة الغير المتناهية  
 في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادة في بعد بجواز لا يكون  
 للحكم على كل واحد حكما على الكل المجموع فان كل فرد من افراد الانسان  
 يشبهه هذا الرغيف يسعة هذا اللدار والمجموع ليس كذلك وقد يقال  
 اذا ثبت حصول كل مجموع موجود في بعد كان مجموع الزيادة  
 الغير المتناهية مجموعا موجودا وجب حصوله ايضا في بعد وفيه ثبت  
 لانه ان اراد بالمجموع المجموع المتناهي فسلطان كل مجموع متناه فهو  
 في بعد لكن لا يلزم ان يكون مجموع الزيادة الغير المتناهية في بعد  
 وان اراد به مطلق المجموع سواء كان متناهي او غير متناه فلا نسلم  
 ان كل مجموع في بعد الثاني انه لا فائدة في فرض تساوي الزيادة لان  
 البعد المشتمل على الزيادة الغير المتناهية غير متناه سواء كان تلك  
 الزيادة متساوية او متناقصة او متزايدة لانها زيات مقدارية  
 وكلما تزايد يزيد المقدار فلها ازادات الى غير النهاية يكون البعد المشتمل  
 عليها غير متناه بالضرورة وقد يقال التزايد على سبيل التناقص  
 لا يفيد اذ لا يجب ان يكون البعد المشتمل على الزيادة المتناقصة  
 الغير المتناهية غير متناه لانا اذا فرضنا خطا بقدر شهر ونجعل البعد الموصول

في الزيادة المتناهية مجموعا موجودا وجب حصوله ايضا في بعد وفيه ثبت لانه ان اراد بالمجموع المجموع المتناهي فسلطان كل مجموع متناه فهو في بعد لكن لا يلزم ان يكون مجموع الزيادة الغير المتناهية في بعد وان اراد به مطلق المجموع سواء كان متناهي او غير متناه فلا نسلم ان كل مجموع في بعد الثاني انه لا فائدة في فرض تساوي الزيادة لان البعد المشتمل على الزيادة الغير المتناهية غير متناه سواء كان تلك الزيادة متساوية او متناقصة او متزايدة لانها زيات مقدارية وكلما تزايد يزيد المقدار فلها ازادات الى غير النهاية يكون البعد المشتمل عليها غير متناه بالضرورة وقد يقال التزايد على سبيل التناقص لا يفيد اذ لا يجب ان يكون البعد المشتمل على الزيادة المتناقصة الغير المتناهية غير متناه لانا اذا فرضنا خطا بقدر شهر ونجعل البعد الموصول







ان اقبال علی خانی  
افانفصال علی خانی

الاجسام كلها مشككة بشكل واحد لو كان لاحد من الثلاثة التالية

[illegible]

التأليف لا يمكن أن يشكك في الصورة بشكل آخر وأما المبدأين فمعلوم بالضرورة  
أنه لا يكون علة للشكل معبر للصورة الجسمانية إلا لرباطة خاصية هناك  
فأما أن يكون مع الرابطة كافيا في تحقق ذلك الشكل أولا وعلى الأول  
أن كان ممتمنع الزوال فتنتقل التردد بين الأمور المذكورة إلى  
الرابطة والأفيلزم المحذور الثاني قطعاً وعلى الثالث أن كان كل  
من المبدأين والمغايرة متتمنع الزوال رددت الرابطة بين تلك الأمور  
والأفيلزم المتحد والثاني ولما كان نفي هذه الاحتمالات ظاهراً  
مما ذكره المصنف بأدنى تأمل لم يتعرض له فإن قلت يجوز  
أن يكون المبدأين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معاً  
ففي وإله من زوال الصورة أيضاً ولا تبقى متشكلة بشكل آخر قلت  
المبدأين أن كان مجرداً فأيدي ولا استحالة أن يكون علة  
للصورة على ما قرره في بحث اثبات العقل نعم يمكن المناقشة هنا  
بأختلال أن يكون الشكل لتخصيص الصورة لله لا أن يقال الشكل علة  
للتشخص كما ذهب إليه بعضهم وسيأتي الكلام فيه وقد يقال الوجه  
هذا المقام أن الشكل المعين الحاصل للصورة لا يدل له من تخصص فيها  
إذ نسبة الفاعل إلى جميع الأشكال على السوية فذلك التخصص ثانياً  
هو الجسمانية أولاً زعمها أو عارضها وكأنه مكنى على ما ذهبوا إليه من

التالفة لا يمكن تشكّل الصورة بشكل احروا اما المبين فمعلوم بالضرورة  
 انه لا يكون علة لتشكّل معين للصورة الجسميّة الا لرابطة خاصته هناك  
 فاما ان يكون مع الرابطة كافيا في تحقق ذلك الشكل اولا وعلى الاول  
 ان كان ممتنع الزوال فتتقل التردد بين الامور المذكورة الى  
 الرابطة والا فيلزم المحذور الثاني قطعا وعلى الناشئة ان كان كل  
 من المبين والممتنع الزوال ددتا لرابطة بين تلك الامور  
 والا فيلزم المحذور الثاني ولما كان نفى هذه الاحتمالات ظاهرا  
 مما ذكره المصنف بادني تأمل لم يتعرض له فان قلت يجوز  
 ان يكون المبين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معا  
 فبري واليه تنزول الصورة ايضا ولا تبقى متشككة بشكل اخر قلت  
 المبين ان كان مجردا فابدي ولا يستحال ان يكون علة  
 للصورة على ما قرره في بحث اثبات العقل نعم يمكن المناقشة هنا  
 باحتمال ان يكون الشكل لتخصّل الصورة لا لعلها لان يقال الشكل علة  
 للتخصّل كما ذهب اليه بعضهم وسياتي في الكلام فيه وقد يقال لتخصّل  
 هذا المقام ان الشكل المعين الحاصل للصورة لا بد له من محض فيه  
 اذ نسبة الفاعل الى جميع الاشكال على السوية فذلك التخصّل  
 هو الجسميّة اولا زهوا او عارضا وكانه مبني على ما ذهبوا اليه من

۳۲

فأما ما ذكره من جود الفخفوخ في كل سنة  
فإنه لا يجرى في كل سنة بل في كل سنة  
فإنه لا يجرى في كل سنة بل في كل سنة

ان شاء الله العليم الخبير

فقد اتفقوا على أن يكونوا "مجلساً  
يعمل على تجميع المعلومات  
والتحليلات التي يمكن استخدامها  
للمحكمة الدولية للعدالة  
في لاهاي".

ان الهوى الغضبية والصورة والاعراض والنفوس فائضة عن العقل الفعال وانما عد لنا عنه لانهم ما قاموا بل على القاعدة  
المذكورة على انهم متزلزون في تلك القاعدة فيستندون الى  
غير العقل الفعال ايضا كما ينطهر بالرجوع الى متبا حثا للصورة النوعية والبراه  
والمبيل **فصل** في ان الهوى لا يتجرد عن الصورة لانها لو تجردت  
عن الصورة فاما ان تكون ذات وضع اى قابلة للاشارة المحسية  
او لا تكون لا سبيل الى كل واحد من القسمين فلا سبيل الى  
تجرحها عن الصورة اما انه لا سبيل الى الاول فلانها اذا تقسمت ولا  
لا سبيل الى الثاني لان كل ماله وضع فهو متقسم الى قابل للانقسام على  
ما مر في نفى الجزء الذي لا يتجزى لا يخفى عليك انه لم يرد المتبادر من عبارة  
وهو ان كل شئ له وضع قابل للانقسام سواء كان جوهر او عرضا لانهم  
قائلون بوجود النقطة وما مر في نفى الجزء يدل على ان كل جوهر في وضع  
فهو قابل للانقسام ولا دالة له على ان كل عرض في وضع ايضا كذلك  
اذ لا امتناع في تدخل النقاط قطعا فمردده ان كل جوهر له وضع فهو قابل  
لانقسام وحي لا يمتنع الكلام الا اذا ثبت ان الهوى جوهر وقد ثبت  
عليه تارة بانها محل للصورة الجسمية وقد اشرنا اليه مع ما عليه  
تارة بانها جزء للجسم الذي هو جوهر هذا مردود لان الحياة النفس وجن

[illegible][illegible]



نعم من الشاهد انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم

٣٣

المراد من قوله في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم

وهو محال لان كل خطين مجموعهما اعظم من الواحد والتداخل موجب  
 خلافة مفقود اراد ان كل خطين اعظم من احدهما في جهة الطول  
 ففسد لكن الكلام ليس في اجتماعهما في الطول بل في العرض ان اراد في جهة  
 العرض فمنوع اذ لا اعظم للخط في تلك الجهة وتوضيح ما امتنع التداخل  
 انما هو في المقادير من حيث هي مفاد ثروفا لا مقدار له اصلا لا يمنع  
 التداخل فيه بوجه من الوجوه وماله مقدار في جهة واحدة فقط امتنع  
 التداخل فيه من تلك الجهة فقط وماله مقدار في جهتين فقط امتنع  
 التداخل فيه من تلك الجهتين فقط دون الجهة الثالثة وماله مقدار  
 في الجهات الثلاث امتنع التداخل فيه بالكتابة فان قلت فعل ما ذكرت  
 لا يمنع التداخل في الاجزاء التي لا يتجزى اذ لا مقدار لها اصلا قلت  
 الحكم بامتناع التداخل فيها انما هو على تقدير تركب الجسم منها اذ على  
 هذا التقدير لو قد اخلت لم يحصل من انضمام بعضها البعض ماله مقدار  
 في جهة مطلقا فضلا عما له مقدار في الجهات الثلاث انهي كلامه اقول  
 اذا فرض الخط الجوهري بين خطين جوهرين بل بين جسيمين فالتداخل  
 هناك محال كما صرح به شراح المواقع حيث قال لبيان استحالة التداخل  
 بين الاجزاء التي لا يتجزى ان بدعة العقل شهادة بان المتخير بذاته يمنع  
 ان يتداخل في مثله بحيث يصير جميعا مجموع واحد منهما وقد ظهر منه ان قوله

المراد من قوله في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم

المراد من قوله في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم قلت عند الحواشي انهم لم يخطروا في هذا الموضع في تحقيق حقيقة التاميم







وهو محال قيل يجوز ان تفضيه الصورة النوعية المقارنة للصورة الجسمية  
 على ما سبقت ذكره واجيب بان الصورة النوعية <sup>على الوجهين</sup> اقلية مكانا كليا كنسبتها  
 الى جميع اجزائه واحدة فلا تصح خصصه لهيولى يجر معه منها وذلك ان  
 تقول يجوز ان يقارن الهيولى صورة اخرى وحالة من الاحوال تعيينها  
 بعض اجزاء المكان الكلي ايضا قد تكون الهيولى المجردة هيولى عنصر كلى  
 فلا حاجة في التخصيص لغير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهيولى  
 اذا حصلت في بعض الاحياء فلا بد ان ينحصر كل جز من اجزائها  
 بجز معين من اجزاء ذلك الخبز والصورة لا تقتضيه ذلك لان نسبتها  
 الى جميع الاجزاء على التسوية فتخصص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها  
 يكون ترجيحاً بلا مرجح قطعاً ولا يبعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة  
 المتصلة متصلة فتكون اجزاءها مفروضة لا موجودة في الخارج  
 فلا تقتضيه مكاناً وقد تجاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهيولى  
 بوضع معين ولا يلزم الا اعتراض على هذا التقدير بان يقال ان الماء  
 اذا انقلب هواء وعلى العكس صار المنقلب اولى بموضع من اجزاء  
 الخبز الطبيعي لما انقلب اليه مع تساوي نسبة اليها فانه كان  
 الهيولى بعد مقارنة الصورة اولى بجز معين مع تساوي نسبتها الى  
 جميع اجزائها لان الوضع السابق يقتضيه الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً

الان لا يمكن ان يكون من الصورة النوعية المقارنة للصورة الجسمية  
 على ما سبقت ذكره واجيب بان الصورة النوعية اقلية مكانا كليا كنسبتها  
 الى جميع اجزائه واحدة فلا تصح خصصه لهيولى يجر معه منها وذلك ان  
 تقول يجوز ان يقارن الهيولى صورة اخرى وحالة من الاحوال تعيينها  
 بعض اجزاء المكان الكلي ايضا قد تكون الهيولى المجردة هيولى عنصر كلى  
 فلا حاجة في التخصيص لغير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهيولى  
 اذا حصلت في بعض الاحياء فلا بد ان ينحصر كل جز من اجزائها  
 بجز معين من اجزاء ذلك الخبز والصورة لا تقتضيه ذلك لان نسبتها  
 الى جميع الاجزاء على التسوية فتخصص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها  
 يكون ترجيحاً بلا مرجح قطعاً ولا يبعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة  
 المتصلة متصلة فتكون اجزاءها مفروضة لا موجودة في الخارج  
 فلا تقتضيه مكاناً وقد تجاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهيولى  
 بوضع معين ولا يلزم الا اعتراض على هذا التقدير بان يقال ان الماء  
 اذا انقلب هواء وعلى العكس صار المنقلب اولى بموضع من اجزاء  
 الخبز الطبيعي لما انقلب اليه مع تساوي نسبة اليها فانه كان  
 الهيولى بعد مقارنة الصورة اولى بجز معين مع تساوي نسبتها الى  
 جميع اجزائها لان الوضع السابق يقتضيه الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً

فلا بد ان يكون من الصورة النوعية المقارنة للصورة الجسمية  
 على ما سبقت ذكره واجيب بان الصورة النوعية اقلية مكانا كليا كنسبتها  
 الى جميع اجزائه واحدة فلا تصح خصصه لهيولى يجر معه منها وذلك ان  
 تقول يجوز ان يقارن الهيولى صورة اخرى وحالة من الاحوال تعيينها  
 بعض اجزاء المكان الكلي ايضا قد تكون الهيولى المجردة هيولى عنصر كلى  
 فلا حاجة في التخصيص لغير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهيولى  
 اذا حصلت في بعض الاحياء فلا بد ان ينحصر كل جز من اجزائها  
 بجز معين من اجزاء ذلك الخبز والصورة لا تقتضيه ذلك لان نسبتها  
 الى جميع الاجزاء على التسوية فتخصص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها  
 يكون ترجيحاً بلا مرجح قطعاً ولا يبعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة  
 المتصلة متصلة فتكون اجزاءها مفروضة لا موجودة في الخارج  
 فلا تقتضيه مكاناً وقد تجاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهيولى  
 بوضع معين ولا يلزم الا اعتراض على هذا التقدير بان يقال ان الماء  
 اذا انقلب هواء وعلى العكس صار المنقلب اولى بموضع من اجزاء  
 الخبز الطبيعي لما انقلب اليه مع تساوي نسبة اليها فانه كان  
 الهيولى بعد مقارنة الصورة اولى بجز معين مع تساوي نسبتها الى  
 جميع اجزائها لان الوضع السابق يقتضيه الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً



٣٩  
 رزيب الحكام  
 لكل فلكي حلي خاتر يا النور  
 الياك كل فلكي حلي خاتر يا النور  
 يسير في فلكي حلي خاتر يا النور  
 فلكي حلي خاتر يا النور  
 فلكي حلي خاتر يا النور

الاجزاء الفلكية لان لكل فلك مادة مخالفة بالمهية للمادة الفلكية الاخر  
 وكل مادة فلكية لا تقبل الى الصورة التي حصلت فيها وقيل لم لا يجوز  
 ان يكون الاختصاص بالاثار في العناصر لان مادتها قبل  
 الانقسام بكل كيفية كانت موصوفة بكيفية اخرى لاجزائها  
 استعدت لقبول الكيفية اللاحقة وفي الفلكيات لان مادة كل فلك

لا تقبل الا كقيمتها الحاصلة لها فلا يحتاج الى ثبات الصورة النوعية  
الا استعدادات المتغيرة من غير حاجة الى ثبات الصورة النوعية  
وقد يجب ان نعلم شيئا ههنا ان حقيقة النار مخالفة حقيقة الماء فلا بد  
من اختلافهما باي جوهر مختص واعلم ان طينهم وتوحدوا الى النار لا اجسام  
فيها وما ان ذلك المبدأ واحد ومتعدد فلا دلالة عليه ولعلمهم انما  
اقتصر على الواحد لعدم احتياجهم الى الزائد فان قيل هذا من افقهم او  
لا يصلح عنه الا الواحد قلنا امتناع عدد والمتعدد عن الواحد مشروط

بعدم تعدد الجهات في الواحد الصورة النوعية وان كانت احوالها واحدا  
 والاشياء متعددة فكيف يكون هذا واحدا  
 بالذات الا انها متعددة الجهات فتتضمن كل جهة ما يناسبها هذه  
 الاماكن والحدوث والاعتبارية  
 يقع بها الاشتباه في كيفية التلازم المذكور للهيمولي والصورة

واعلم ان الميولي ليست علة للصورة لانها لا تكون موجودة قبل الفعل  
 قبل وجود الصورة لما مر ان اذان الميولي لا تتقدم على الصورة <sup>التي هي</sup> <sup>بسيطة كانت ذمته</sup> <sup>مقوى المثل</sup> <sup>في فصل ان الميولي لا يتقدم على الصورة</sup> <sup>ذاتيا</sup> <sup>فرح عليه ان التابت فيما سبق هو ان الميولي يمنع انفكاها عن</sup>

[illegible]

٣٩  
 في كل فلكية لا تقبل الا الصورة التي حصلت فيها وقيل لم لا يجوز  
 ان يكون الاختصاص بالاثار في انحصارها لان مادتها قبل  
 الاختصاص بكل كيفية كانت موصوفة بكيفية اخرى لاجلها  
 استعدت لقبول الكيفية اللاحقة وفي الفلكيات لان مادة كل فلك  
 لا تقبل الا كفيتهما الحاصلة لها فلا يحتاج الى ثبات الصورة النوعية  
 وقد يحاج باننا نعلم ثباتها ان حقيقة النار خالفة حقيقة الماء فلا بد  
 من اختلافهما باو جوهر مختص واعلم ان طبعه لم يتغير لما على النار الاجسام  
 فيها واما ان ذلك المبدأ واحد ومتعدد فلا دلالة عليه ولعلها ما  
 اقتصر على الواحد لعدم احتياجهم الى الزائد فان قيل هذا متا قولهم الواحد  
 لا يصدق عنه الا الواحد قلنا امتناع عدد والمتعدد عن الواحد مشروط  
 بعدم تعدد الجهات في الواحد الصورة النوعية وان كانت او واحدا  
 بالذات الا انها متعددة الجهات تقتضي اكل جهة ما يدا سبها هله  
 يرتفع بها الاشتباه في كيفية التلازم المذكور للهيو لوالصوره  
 واعلم ان الهيو ليس حلة للصورة لانها لا تكون موجودة قبل الفعل  
 قبل وجود الصورة لما مر ان اراد ان الهيو لا يتقدم على الصورة فقد  
 ذاتيا فخرج عليه ان الثابت فيما سبق هو ان الهيو يمتنع انفكاها عن











[illegible]



[illegible]

MC  
29

سینیدین علی احقہ نقاشی و نقاشی  
والتسلیک العارض بالقیاس  
باعتقادنا ما هو

بالقياس إلى الأمور الخارجة عنه  
ذلك طبيعيا إذا الطبيب

المعتمدة بالقياس إلى بعض ما

٤٢  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن

مسئولان الامتياز لا تضع على  
المشكوكين قضايين بينهما  
الامر والامر

وَأَمَّا زَيْنَبُ فَتَمَّتْ فَكْرَها

في الاشارة الحسية عن غير طبيعية له وان لم يكن شئ من اوضاعه ونسبه  
بالقياس الى ما تحتها <sup>اعلم</sup> اما طبعيا فان قلت هذا من ان لما صرح به للمحقق في  
شرح الاشارات من ان المكان عند القائلين بالجزء غير الحيز وذلك  
لان المكان عندهم قريب من مفهوم القوي وهو ما يعتمد عليه <sup>المتكبر</sup> المتكبر  
كالارض للمسير واما الحيز فهي عندهم الفراغ المتوهم المشغول بالمتحيز  
الذي لو لم يشغله لكان خلا كما خل الكون للماء واما عند الشيخ <sup>المحقق</sup> والشيخ <sup>المحقق</sup> والشيخ <sup>المحقق</sup>  
من الحكماء فهم واحد وهو السطح الباطن من الحواشي المماس للسطح  
الظاهر من المحوى اقول المضموم من كلام الشيخ ان الحيز <sup>هو</sup> هم من المكان حيث  
قال فموضع من طبيعات الشئ لا جسم الا وليحق ان يكون له خيرا اما كما  
واما موضع وترتيب في موضع اخر منها كل جسم فله حيز طبعي فالكائن  
ذا مكان كان حيزه مكانا لانا لو فرضنا عدم تاثير القوا سوى الامور

الخارجية لكان في حيز معين بالضرورة وذلك الحيز ما كان يستحقه الجسم  
لذاته او لخاصة اى امو خارج وانما قدر القاسم بهذا لك اذ لو كان المراد  
منه ما كان تاثيره على خلاف مقتضى الطبع لم يكن الترتيب جاعلا للاول  
الثاني لان فرضنا عدم القواسم فحين الاول فاذا انما يستحقه وطبيعة  
اذ يمكن اسناده الى الجسمية المشتركة لان نسبتها الى الاحياز كلها امر  
السوية ولا الى الميول لانها تابعة للجسمية فاقضها جزيا على الاطلاق

[illegible][illegible]









الصفات ولا يسمى ذلك حركه ولا كوناً ولا فساداً واما ثانياً فلان  
الانتقال في الحدة والفعل والانتقال في المتي في عند بعضهم مع انه لا  
كونا ولا فساداً قال اربطوا الحركه قد تطلق على كون الجسم بحيث اى حد  
من حدود المسافة فيكون هو قبل ان الوصول اليه ولا بعده  
حاصلا فيه ويسمى الحركه بمعنى المتوسط وهي صفة شخصية موحدة  
في الخارج دفعة مستمرة من المبدأ الى المنتهى تحتل من اختلاف نسبتها  
الى حدود المسافة فهي باعتبار ذاتها مستمرة وباعتبار نسبتها الى تلك  
الحدود مسلكة فباستمرارها واسيلا نها تفعل في الخيال امرامحتدا  
غير فار يطلق عليه الحركه بمعنى القطع فانه لما ارتسم نسبة المتحرك  
الى الجزء الثاني في الخيال قبل ان ينزل نسبتهم الى الجزء الاول عنيت تخيل  
امر مستند مطبق على المسافة كما يحصل من الفطرة التاذلة والشعلة  
الحوالة متدني المحتل مشترك فيرى لذلك خطأ وادعى والحركة بهذا  
المعنى لا يتصور لها الا في التوهم لان المتحرك ما لم يصل الى المنتهى لم يوجد  
الحركة بتمامها واذا وصل اليه فقد انقطعت الحركه واما السكون فهو  
الحركة عما من شأنه ان يتحرك فالعزات غير متحركة ولا مسكنة اذا ليس  
شأنها الحركه فالتقابل بينهما تقابل لعدم والملكة وقيل السكون الاستمرار  
لما يقع فيه الحركه فالتقابل بينهما تقابل التثبوت وكل جسم متحرك فله حركه  
فانما تقابل بينهما تقابل لعدم والملكة وقيل السكون الاستمرار

الصفات ولا يسمى ذلك حركه ولا كوناً ولا فساداً واما ثانياً فلان  
الانتقال في الحدة والفعل والانتقال في المتي في عند بعضهم مع انه لا  
كونا ولا فساداً قال اربطوا الحركه قد تطلق على كون الجسم بحيث اى حد  
من حدود المسافة فيكون هو قبل ان الوصول اليه ولا بعده  
حاصلا فيه ويسمى الحركه بمعنى المتوسط وهي صفة شخصية موحدة  
في الخارج دفعة مستمرة من المبدأ الى المنتهى تحتل من اختلاف نسبتها  
الى حدود المسافة فهي باعتبار ذاتها مستمرة وباعتبار نسبتها الى تلك  
الحدود مسلكة فباستمرارها واسيلا نها تفعل في الخيال امرامحتدا  
غير فار يطلق عليه الحركه بمعنى القطع فانه لما ارتسم نسبة المتحرك  
الى الجزء الثاني في الخيال قبل ان ينزل نسبتهم الى الجزء الاول عنيت تخيل  
امر مستند مطبق على المسافة كما يحصل من الفطرة التاذلة والشعلة  
الحوالة متدني المحتل مشترك فيرى لذلك خطأ وادعى والحركة بهذا  
المعنى لا يتصور لها الا في التوهم لان المتحرك ما لم يصل الى المنتهى لم يوجد  
الحركة بتمامها واذا وصل اليه فقد انقطعت الحركه واما السكون فهو  
الحركة عما من شأنه ان يتحرك فالعزات غير متحركة ولا مسكنة اذا ليس  
شأنها الحركه فالتقابل بينهما تقابل لعدم والملكة وقيل السكون الاستمرار  
لما يقع فيه الحركه فالتقابل بينهما تقابل التثبوت وكل جسم متحرك فله حركه  
فانما تقابل بينهما تقابل لعدم والملكة وقيل السكون الاستمرار

الصفات ولا يسمى ذلك حركه ولا كوناً ولا فساداً واما ثانياً فلان  
الانتقال في الحدة والفعل والانتقال في المتي في عند بعضهم مع انه لا  
كونا ولا فساداً قال اربطوا الحركه قد تطلق على كون الجسم بحيث اى حد  
من حدود المسافة فيكون هو قبل ان الوصول اليه ولا بعده  
حاصلا فيه ويسمى الحركه بمعنى المتوسط وهي صفة شخصية موحدة  
في الخارج دفعة مستمرة من المبدأ الى المنتهى تحتل من اختلاف نسبتها  
الى حدود المسافة فهي باعتبار ذاتها مستمرة وباعتبار نسبتها الى تلك  
الحدود مسلكة فباستمرارها واسيلا نها تفعل في الخيال امرامحتدا  
غير فار يطلق عليه الحركه بمعنى القطع فانه لما ارتسم نسبة المتحرك  
الى الجزء الثاني في الخيال قبل ان ينزل نسبتهم الى الجزء الاول عنيت تخيل  
امر مستند مطبق على المسافة كما يحصل من الفطرة التاذلة والشعلة  
الحوالة متدني المحتل مشترك فيرى لذلك خطأ وادعى والحركة بهذا  
المعنى لا يتصور لها الا في التوهم لان المتحرك ما لم يصل الى المنتهى لم يوجد  
الحركة بتمامها واذا وصل اليه فقد انقطعت الحركه واما السكون فهو  
الحركة عما من شأنه ان يتحرك فالعزات غير متحركة ولا مسكنة اذا ليس  
شأنها الحركه فالتقابل بينهما تقابل لعدم والملكة وقيل السكون الاستمرار  
لما يقع فيه الحركه فالتقابل بينهما تقابل التثبوت وكل جسم متحرك فله حركه  
فانما تقابل بينهما تقابل لعدم والملكة وقيل السكون الاستمرار

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

غير جسمية اذ لو تحرك الجسم بما هو جسم لكان كل جسم متحركاً على الدوام  
والثاني كاذباً المقدم مثله ثم الحركة باعتبار مقولة هي فيها على اربعة  
اقسام معني في قول الحركة في مقولة هو ان المقولة يخرج من نوع تلك  
المقولة الى نوع اخر منها او من صنف الى صنف ومن فروع الى فروع كقوله في الكر  
كالتموهو ازاجم الاجزاء الاصلية للجسم بما ينضم اليه يدخله جميع الاقطار  
على نسبة طبيعة بخلاف السمن فانه زيادة في الاجزاء الزائدة والاجزاء الأصلية  
في بعض الحيوانات هي المتولدة من المني كالقطر والعصبي والرباط  
والزائدة فيه هي المتولدة من الدم كاللحم والشحم والسمن والذبول  
هو انتقاص حجم الاجزاء الاصلية للجسم بما ينفصل عنه في جميع  
الاقطار على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتقاص من الاجزاء الزائدة  
وقد عد علامة في شرح القانون التسمي الهزال ايضا من اقسام الحركة  
الكمية وههنا بحث اذ الحركة في مقولة يستدعي امر واحد بعينه يتوار  
عليه او ادلتك المقولة وظاهر ان فساد المقدار في القو والذبول  
لا تتوارد على شئ واحد بعينه لان المقدار الكبير في التمول يعرض  
لما كان له المقدار الصغير بل المقدار الكبير انما يعرض لما كان له المقدار الصغير  
مع امر اخر ينضم اليه وهذا المجموع غير ما كان له المقدار الصغير سواء  
كان متصلاً واحداً او لا وكن المقدار الصغير في الذبول لم يعرض لما

[illegible]





سئل عن سقوطه في المكان

منه فيكون له في كل وقت وجوده في كل مكان  
فان قيل لا يكون له في كل وقت وجوده في كل مكان  
فان قيل لا يكون له في كل وقت وجوده في كل مكان

سئل عن سقوطه في المكان

منه فيكون له في كل وقت وجوده في كل مكان

وتبرده مع بقاء صورته النوعية ويسمى هذا الحركة استحالته في كل مكان  
وهي انتقال الجسم من المكان الى مكان بل من أين الى أين آخر على تسبيل  
المتدايج ويسمى نقلة وحركة في الوضع وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة  
فان كل واحد من اجزاء الجسم ينزح الى بقايق كل واحد من اجزاء مكانه لو كان  
له مكان وبلازم كله مكانه فقد اختلفت نسبة اجزائه الى اجزاء مكانه  
على التدايج اقول ههنا بحث اذ قد علم ما سبقت ان الحركة في الوضع هي  
الانتقال من وضع الى اخر بدنيا ولا تسلم ان ذلك الانتقال مخصص ولا مكره  
فان القائم لا يقدر ينتقل من وضع مع انه لا يتحرك على الاستدارة  
وثبوت الحركة الاينية له لا ينافي ذلك ولا يظهر ان الحركة واحدة في  
بواق مقولات العرش ايضا اما الاضافة فلانه اذا فرض ان ماء اشد  
سخونة من ماء اخر وتحرك في الكيف حتى صار سخونة اضعف  
من سخونة الاخر فان هذا الماء قد انتقل من نوع من الاضافة الى  
الاشدية الى نوع اخر منها اعني الاضعفية انتقالا بدنيا وكذا ذلك  
اذا كان جسم في مكان اعل ثم تحرك في الاين حتى صار في مكان اسفل  
او كان اصغر مقدارا من جسم اخر ثم تحرك في الكيف حتى صار اعظم مقدارا  
منه لو كان على شرف اوضاعه ثم تحرك منه الى وضع هو اخر اوضاعه  
فقد انتقل الجسم في هذه المهور ايضا من اضافة الى اخرى تدريجا واما

سئل عن سقوطه في المكان

منه فيكون له في كل وقت وجوده في كل مكان

سئل عن سقوطه في المكان

منه فيكون له في كل وقت وجوده في كل مكان

منه فيكون له في كل وقت وجوده في كل مكان





ما حصل من سرعة الحركة وابتداءها مع حركة اخرى ابطاؤها  
كانت سرعة الحركة اقل من سرعة الحركة الاولى  
فان سرعة الحركة الاولى كانت اقل من سرعة الحركة الثانية  
فان سرعة الحركة الثانية كانت اقل من سرعة الحركة الثالثة  
فان سرعة الحركة الثالثة كانت اقل من سرعة الحركة الرابعة  
فان سرعة الحركة الرابعة كانت اقل من سرعة الحركة الخامسة  
فان سرعة الحركة الخامسة كانت اقل من سرعة الحركة السادسة  
فان سرعة الحركة السادسة كانت اقل من سرعة الحركة السابعة  
فان سرعة الحركة السابعة كانت اقل من سرعة الحركة الثامنة  
فان سرعة الحركة الثامنة كانت اقل من سرعة الحركة التاسعة  
فان سرعة الحركة التاسعة كانت اقل من سرعة الحركة العاشرة  
فان سرعة الحركة العاشرة كانت اقل من سرعة الحركة الحادية عشرة  
فان سرعة الحركة الحادية عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثانية عشرة  
فان سرعة الحركة الثانية عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثالثة عشرة  
فان سرعة الحركة الثالثة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الرابعة عشرة  
فان سرعة الحركة الرابعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الخامسة عشرة  
فان سرعة الحركة الخامسة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة السادسة عشرة  
فان سرعة الحركة السادسة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة السابعة عشرة  
فان سرعة الحركة السابعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثامنة عشرة  
فان سرعة الحركة الثامنة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة التاسعة عشرة  
فان سرعة الحركة التاسعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة العشرون

سرع مقدار معين من السرعة وابتداءت معها حركة اخرى ابطاؤها  
وانتقلت في الاخذ والترك الاول ترك الاخذ لتكراره وحدت البطيئة  
فان سرعة لمسافة اقل من مسافة السرعة والسرعة لمسافة اكثر منها  
واذا كان كذلك كان بين اخذ السرعة وتركها امكان اي تم واحد  
للساقتين والحركتين ممتد لتسيع قطع مسافة معينة بسرعة معينة  
وقطع مسافة اقل منها ببطء معين قال الامام هذم بن علي بن جبر  
تبتدئ ان معلومتها معاً وليست هذه المعية الزمانية التي لا يمكن  
اثباتها الا بعد اثبات الزمان فيلزم الدور وانها مبنية على وجود  
حركتين احدهما سريع والاخرى ابطا ولا يمكن اثبات السرعة والبطء  
الا بعد اثبات الزمان فيلزم دوراً اخر احاطت بان الزمان ظاهر الوجود والعلو  
بمما حصل فان الامكان محذور بالثبات والايام والشهور  
والاعوام والمقصود بيان حقيقة الخصومة اعني كونه كما ومقدار الحركة  
ولاشك ان العلم بوجود الزمان يكفي في ثبوت المعية والسرعة والبطء  
وان توقف على ثبوت الزمان في نفس الامر لكن لا يتوقف العلم بذلك على العلم  
بهذا حتى يلزم الدور فهذا الامكان قابل للزيادة والنقصان فان الحركتين  
اذا اختلفتا في الاخذ والترك يتفاوت امكانهما واما اذا لا يوجد  
اجزاء معاً بالسرعة قيل انه ليس من اجتماع اجتماع اجزاء الحركة

فان سرعة الحركة الاولى كانت اقل من سرعة الحركة الثانية  
فان سرعة الحركة الثانية كانت اقل من سرعة الحركة الثالثة  
فان سرعة الحركة الثالثة كانت اقل من سرعة الحركة الرابعة  
فان سرعة الحركة الرابعة كانت اقل من سرعة الحركة الخامسة  
فان سرعة الحركة الخامسة كانت اقل من سرعة الحركة السادسة  
فان سرعة الحركة السادسة كانت اقل من سرعة الحركة السابعة  
فان سرعة الحركة السابعة كانت اقل من سرعة الحركة الثامنة  
فان سرعة الحركة الثامنة كانت اقل من سرعة الحركة التاسعة  
فان سرعة الحركة التاسعة كانت اقل من سرعة الحركة العاشرة  
فان سرعة الحركة العاشرة كانت اقل من سرعة الحركة الحادية عشرة  
فان سرعة الحركة الحادية عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثانية عشرة  
فان سرعة الحركة الثانية عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثالثة عشرة  
فان سرعة الحركة الثالثة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الرابعة عشرة  
فان سرعة الحركة الرابعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الخامسة عشرة  
فان سرعة الحركة الخامسة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة السادسة عشرة  
فان سرعة الحركة السادسة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة السابعة عشرة  
فان سرعة الحركة السابعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثامنة عشرة  
فان سرعة الحركة الثامنة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة التاسعة عشرة  
فان سرعة الحركة التاسعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة العشرون

فان سرعة الحركة الاولى كانت اقل من سرعة الحركة الثانية  
فان سرعة الحركة الثانية كانت اقل من سرعة الحركة الثالثة  
فان سرعة الحركة الثالثة كانت اقل من سرعة الحركة الرابعة  
فان سرعة الحركة الرابعة كانت اقل من سرعة الحركة الخامسة  
فان سرعة الحركة الخامسة كانت اقل من سرعة الحركة السادسة  
فان سرعة الحركة السادسة كانت اقل من سرعة الحركة السابعة  
فان سرعة الحركة السابعة كانت اقل من سرعة الحركة الثامنة  
فان سرعة الحركة الثامنة كانت اقل من سرعة الحركة التاسعة  
فان سرعة الحركة التاسعة كانت اقل من سرعة الحركة العاشرة  
فان سرعة الحركة العاشرة كانت اقل من سرعة الحركة الحادية عشرة  
فان سرعة الحركة الحادية عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثانية عشرة  
فان سرعة الحركة الثانية عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثالثة عشرة  
فان سرعة الحركة الثالثة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الرابعة عشرة  
فان سرعة الحركة الرابعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الخامسة عشرة  
فان سرعة الحركة الخامسة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة السادسة عشرة  
فان سرعة الحركة السادسة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة السابعة عشرة  
فان سرعة الحركة السابعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة الثامنة عشرة  
فان سرعة الحركة الثامنة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة التاسعة عشرة  
فان سرعة الحركة التاسعة عشرة كانت اقل من سرعة الحركة العشرون







٤٠  
 على ذلك انما يستلزم  
 الموتى والاشباح والاصطفا  
 على ذلك انما يستلزم  
 الموتى والاشباح والاصطفا  
 على ذلك انما يستلزم  
 الموتى والاشباح والاصطفا

فان لم يكن شئ من المتقدم ولما تأخر زمانا احتيج فيها الى الزمان وان كان  
احدهما زمانا والاخر ليس بزمان احتيج في آخر الزمان والاول زمان  
كان كل واحد منهما زمانا لم يحتج في شئ منهما الى زمان ائد عليه وذلك  
لان القبلية المذكورة حارضية لاجزاء الزمان اولاد بالذات ولما عدها  
ثانيا وبالعرض وقيل يدل على ذلك انه اذا قيل وجود زيد مقدم على وجود  
محمد انما هي القبلية حارضية لاجزاء الزمان بالذات ولا بها ثانيا وبالعرض  
مع الحادثة الهلالية ووجود محمد مع الحادثة الاخرى وتلك الحادثة  
كانت متقدمة على هذه اتجه ايضا فيقال لم قلت ان تلك متقدمة  
على هذه فلو اجبت بان تلك كانت امس وهذه كانت اليوم وامس  
متقدم على اليوم لم يتبع ان يقال لماذا قلت انه متقدم عليه واعتراض  
عليه بان انقطاع السؤال عند قولك امس متقدم على اليوم انما هو  
لان التقدم على اليوم ماخوذ في مفهوم لفظ امس كما ان التأخر عن  
اليوم ماخوذ في مفهوم لفظ الغد فلو قيل لماذا قلت امس متقدم على  
اليوم كان كما لو قيل لماذا قلت ان الزمان المتقدم متقدم على الزمان  
التأخر وهذا مما يعجز عنه بخيفا وكما ان انقطاع السؤال عند قولك انك  
في الزمان المتقدم وهذه كانت في الزمان المتأخر لا يدل على ان الزمان  
عرض اولي للزمان فكذلك انقطاع السؤال عنهما ذكرهما لا يدل على انهما

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

فانما يدل على كونه عرضا اوليا بمعنى عدم الواسطة في الاثبات  
لا في الشبوت وهذا هو المطلوب كما لا يخفى فيكون قبل الزمان ما هو  
اي في الواسطة في الشبوت مطلوب في كون الترتيب عرضا اوليا للزمان  
وكذلك لو كان له نهاية لكان حاديه بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية  
فتكون زمانية فيكون بعدا لزمان ما هو الفهم الثاني  
في افلكيات وفيه ثمانية فصول

فإن ثبت كون الفلك مستديراً أو بيانياً أن ههنا جهة من لا يقدر أن  
 أحدهما فوق والآخرى تحت فإن القائل إذا كان منكوساً لم يصح ما قيل  
 فوقاً وإلا رجليه تحت كبل شهاب رأسه من تحت رجليه من فوق بخلاف ما  
 الجهات فإن المتوجه إلى المشرق مثلاً يكون المشرق قدراً والمغرب خلفه  
 والجنوب يمينه والشمال شماله إذا توجه إلى المغرب تبدل الجميع و  
 قدامه خلفه وبالعكس يمينه شماله وبالعكس الختمة تطلق على منتهى الأشارة  
 ومنتهى الحركات المستقيمة وبالنظر إلى الأول قيل إن جهة الفوق  
 محدد بـ الفلك الأعظم لأنه منتهى الأشارة الحسية ومقطعها وبالنظر  
 إلى الثاني قيل هي مقعر فلك القمر لأنه منتهى الحركة المستقيمة والأول  
 هو الصحيح لأن الأشارة إذا نفذت من فلك القمر كانت إلى جهة الفوق  
 قطعاً لكونها آخذة من جهة تحت متوجهة إلى ما يقابلها والمشهور دائماً  
 ستة وسبب المشرق أمران عامي خاصاً ما العاقل فهو الإنسان بحسب الجنبان عليهما

اولى الامور ان تعرف من هو صاحب البيت  
 فترفع الواصلة الى البيت ولا تخرج  
 في البيت حتى تخلص البيت من النجاسة  
 مع قطع الترحيم الى الامانة والحمد  
 ارتقا ما ترفع الواصلة الى البيت واما  
 الواصلة في العرف من دون يكون ترفع  
 الواصلة بالامانة حقيقة واقعا  
 باجمل سر وضا مباد كما سر في السر  
 الذماتية العرفية والحمد في البيت  
 فاولى من الواصلة في العرف من لا يرفع  
 الواصلة في البيت  
 والدار من هو بان الترحيم  
 فكان الشكر هو بان الترحيم  
 وهو قوله هذا هو بان الترحيم  
 وهو ما كان ان يعرف في البيت  
 على كل خط سيقم في البيت  
 اسودها الطرقات الامتدادات  
 والحمد من البيت العرفي  
 والحمد من البيت العرفي  
 استكون انكل اذكر ان الشكر  
 من حيث الشكر في البيت  
 من حيث الشكر في البيت  
 من حيث الشكر في البيت

[illegible]



۶۳  
الاضافہ بیانہ ایضاً  
۲۲  
الکتابۃ فیہ الحکمۃ  
الکتابۃ فیہ الحکمۃ  
الکتابۃ فیہ الحکمۃ

كل واحدة منهما موجودة قيل فيه اشكال لانهم قالوا جهة التفت هو المكان  
الذى هو نقطة موهبة فلا تكون موجودة اقول كانهم ارادوا الموجود في نفس

الأمراض وضع غير منقسمة في امتداد ما خذ الحركة ومتى كان كذلك

ان الخطوط ليست مركبة من النقاط ولا السطوح من الخطوط بل هي

متصله فی نفسہا لامفصل فیہا مع انہم حوزو الاشارة الجسدية الی

النقطة المتوهمة في وسط الخط والى الخط المتوهمة في وسط السطح فالإله

أما وجوده فيه أو وجود المحل الذي يتوهم المشار إليه فيه ولما أمكن إيجاهه

اليها قيل بالوصول اليها والقرب منها واما قيد الانجاه فبما لا يمكن

النجاة المتضمنة الى المعدوم الذي يقصد بالحركة تحصيله كما في الحركة الكيفية  
وهنا بحث اذ يمكن ايضا انحاء الحركة الى المعدوم، ومما يوصل الى ذلك عنده

قد عرفت وجهه و قد فهموا الوجه و لكن قيل الموصلة في حقه مستندة اليه  
 القائل بأن المكان هو الوسط و انما قلنا انها غير منقسمة في ذلك لانه

لأنها لو انقسمت ووكل كل واحد الى قرب الخبز ثلثين من الجماعة ونحو ذلك

كانت الحجة مسافة لاجمة وانه محال فيه فاما ان يتحرك لهم المقصود

طوبى لمن  
القدس  
كان الفريسي  
عنفت الي  
ومائة الف  
الكلدانية  
الكلدانية  
الكلدانية

«سولي في عاتق»

[illegible]

المقصود من الجبهة ان يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة

المقصود من الجبهة ان يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة

الاجزاء والى المقصد فان تحرك من المقصد يمكن ايضا الجذب من الجهة والا  
 كانت الحركة اليه حركة الى الجهة وان تحرك الى المقصد يمكن اقر بالجذب من  
 من الجهة والا كانت الحركة منه حركة من الجهة اقول انما هذا الكلام  
 موقوف على تسليم امتناع الحركة في الجهة كما اثبتنا اليه واذا اثبتنا ذلك  
 فلا حاجة الى هذا التردد لان انقسام الجهة يستلزم لامكان الحركة  
 فيها واذا ثبت هذا ثبت ان وضع الجهة ليس بالذات والا كانت جوهرا  
 فكانت قابلة للانقسام في جميع الجهات لما افترضنا لا بد لها من امر محمول وبين  
 وضعها ولا يجبان ذكره في الجذب كما ذكر بعضهم لان جهة الفوق اعظم سطحها  
 من الفلك الاعظم وان كانت قائمة بالجذب الا ان جهة التحت اعظم المركز ليست  
 قائمة به وان كان تحدد المركز وتعيين وضعه ايضا بالمحدد فنقول تحدد الجبهة  
 ليس خالفا لاستحالة ولا في ما لا يشابهه والا لما كانت الجهتان مختلفتين  
 بالطبع لان الملاءة للمتشابه لا توجد فيه او عورت متكلفة بالطبع فلا يكون احدهما  
 مطلوبة لبعض الاجسام والاخرى مطلوبة لذلك البعض مع ان التماثل للكم  
 طالبان بالطبع للفوق هاربان عن التحت الا وض الماء بالعكس فاذا اتحد  
 الجهتان في اطراف نهايات خلفية من الملاءة للمتشابه قيل توجيه هذا  
 الكلام ان تحدد الجهتان ليس في داخل ثخن الملاءة المتشابه فاذا احو  
 اطراف ونهايات خارجية عن الملاءة المتشابهة فقل بعض المحققين

المقصود من الجبهة ان يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة

المقصود من الجبهة ان يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة  
 على وجه التحديد لا يكون المقصد من الحركة ان يكون الجذب من جهة واحدة





















[illegible]

ان الجسم القليل للميل الذي لا ميل فيه مساويان في السرعة وهو حال  
قد يقر الكلام بعد فرض الاجسام الثلاثة المذكورة بوجه اخر يقال يقطع  
اعلم ان في التقدير الاول تساوي الزمان المفروض وقت وهي المسافة لا زمني الثاني بالتقدير  
ذو الميل الثاني مثل مسافة عدم الميل في زمان حركة عدم الميل في السرعة نزاد  
تتقص بالتقص الميل المعاق وازدياده فكلما كان الميل المعاق اقل  
كان زمان الحركة اقصر لازدياد السرعة وكلما كان الميل اكثر كان زمان  
الحركة اطول لا تتقاص السرعة فتقلوت الزمان انها هو بحسب تقاطع  
الميل المعاق فلما كان الميل الثاني نصف الميل الاول كان زمان حركة ذي  
الميل الثاني نصف زمان حركة ذي الميل الاول وهذا ساحتان ذلك  
ساعة كزمان حركة عدم الميل وقال ابو البركات البغدادي جوهر الحركة  
من حيث هو لا يتصور الا في زمان فذلك الزمان الذي يقتضيه ما هيتهما  
يكون محفوظا في جميع الحركات الثلاث ما زاد عليه يكون بحسب المعاق  
فيصير ان يشترك الاجسام الثلاثة في ساعة واحدة لاجل اصل الحركة  
وهي زمان حركة عدم الميل ويكون ساعة في الميل الاول بازاء ميله  
فلما كان ميل ذي الميل الثاني نصف ميل ذي الميل الاول كان زمان حركة  
ذي الميل الثاني نصف زمان حركة ذي الميل الاول فيكون نصف ساعة  
بازاء ميله فيكون زمانه ساعة ونصف وانما ثبت عنه بان الزمان متصل  
واحدا انقسامه فيصير لافعال وانما ينقسم بالعرض الى اجزاء هي ازمته انقسامه الى اقسام

[illegible]

۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲  
 ۱۶۰۳  
 ۱۶۰۴  
 ۱۶۰۵  
 ۱۶۰۶  
 ۱۶۰۷  
 ۱۶۰۸  
 ۱۶۰۹  
 ۱۶۱۰  
 ۱۶۱۱  
 ۱۶۱۲  
 ۱۶۱۳  
 ۱۶۱۴  
 ۱۶۱۵  
 ۱۶۱۶  
 ۱۶۱۷  
 ۱۶۱۸  
 ۱۶۱۹  
 ۱۶۲۰  
 ۱۶۲۱  
 ۱۶۲۲  
 ۱۶۲۳  
 ۱۶۲۴  
 ۱۶۲۵  
 ۱۶۲۶  
 ۱۶۲۷  
 ۱۶۲۸  
 ۱۶۲۹  
 ۱۶۳۰  
 ۱۶۳۱  
 ۱۶۳۲  
 ۱۶۳۳  
 ۱۶۳۴  
 ۱۶۳۵  
 ۱۶۳۶  
 ۱۶۳۷  
 ۱۶۳۸  
 ۱۶۳۹  
 ۱۶۴۰  
 ۱۶۴۱  
 ۱۶۴۲  
 ۱۶۴۳  
 ۱۶۴۴  
 ۱۶۴۵  
 ۱۶۴۶  
 ۱۶۴۷  
 ۱۶۴۸  
 ۱۶۴۹





۷۶

والانفصال لا ينبغي له

علی بن ابی طالب  
علی بن ابی طالب  
علی بن ابی طالب

ان شاء الله تعالى

فذلك الخبز الحزين فاما

اگر سنا با دعا  
اگر سنا با دعا

واحد والآخر  
الغني والفقير  
لما دخل قورا

متقابلين فصل في ان الفلك لا يقبل الكون والفساد وهما يطلقان

بالاشتراك على معلمين احدهما على حدث صورة نوعية وزوال اخرى الثاني

عَنْ الْوَعْدِ بَعْدَ الْعَدَمِ بَعْدَ الْوَعْدِ وَآيُوهَا هِيَ الْآيَةُ الْوَعْدِيَّةُ وَالْآيَةُ الْوَعْدِيَّةُ

الجهنم ولا شئ من محد الجاهات يقبل الكون والفساد اما الصغرى فقد

موتقريها واما الكبرى فلان كلما يقبل المكون والفساد فله صورتها

الحادثة حيز طبيعي والصورة الفاسدة حيز آخر طبيعي بل أينما ان في جسم  
 شخص الفصل السابع من الجزء الاول

الطبع للصورة الفاسدة ياب هو موقوف على ان الحجة الواحدة لا يقتضيه طبيعتان

مختلفتان بالنوع وهو ممنوع لأن الأمور المتخلفة بالنوع جاز أن يشترك

فی لازم واحد و کل هذا شأنه ای مایکون بصورت الحاکمته حدی طبیعی

لأصودته الفاسد، حينما حرط بيبي فهو قاتل الحيلة السقيمة لأصوده

فكانت تقضي ميلا مستقيما الى عيونها الطبيعية ان حصرت في حيز طبيعي فالصوت

لقد سدت كانت قبل الفساد حاصلة في حيز غريب فكانت تقف ميلة

استقيم الى خيرها الطيبه ههنا بجنازة المرحوم لاجل رغبته في المكارم ولا يضره ههنا

لهم منه وامانه لا يقبل اخر والا ليام ولا ذلك انما يتبادر منه

لا بد من العلم بالاسكان الى الله  
بحصول العلم بالاسكان الى الله

١٠

اگر سنا با دعا  
اگر سنا با دعا

واحد والآخر  
الغني والفقير  
لما دخل قورا

[illegible]

در بیان  
المخالفة با  
فی لازم و

دکن لائن میں  
جسٹ انا میں  
الغرضہ و افلا

مخالفات

حيث استضاف القبول  
مشاركة في البياض

من جنت انا  
دو اقسمت من  
تكون تكملة

مشاركتي في خلقه  
مشاركتي في خلقه  
مشاركتي في خلقه

١٠

بیت انسا الجبیلہ وہی من  
الطبیۃ الانسی فلو  
البرق فکان

ان نفسیاتیوں کا  
مجال از تحقیق

بعضی از این اشعار را در کتاب  
تذکره الشعراء و شاعران  
ایران در قرن سیزدهم  
میلادی درج کرده است.

مجلس الشورى  
مجلس الشورى  
مجلس الشورى

من الطبايع  
تلقاها في  
البحر

منه  
قال المحقق  
في هذا البحث  
على ما ينبغي

الکائنات والوجود کلہا

في الاشارة





[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰





في الحد والمفرضة في المسافة المتصلة التي تقطعها حركة واحداً وفقاً لطلها  
الشيخ الرئيس في الشفا بأن المفارقة والمباشنة هي حركة الرجوع هناك  
انما ان يقع فيها ابتداء الرجوع والمباشنة وان يصدق فيه على المتحرك  
انه مفارق مبين لذلك الحد الذي هو المنتهى فان عنواناً من المباشنة  
طريق زمان المباشنة تختار ان ذلك الان هو بعينه ان الوصول بالان يكون  
حداً مشتركاً بين زمانا في الحركتين وان عنوانه انما يصدق فيه على المتحرك  
انه مبين اجمع تختار انه مغاير لان الوصول وان بين الاخير زماناً لكن  
ليس ذلك الزمان زمان السكون بل هو زمان الحركة وهو بعض حركة الرجوع  
انه اقام الحجة باعتبار الميل الموصل والميل للموجب للحركة المفارقة  
وحكم بان اجتماعهما في ان واحد محال لانه يستحيل ان يكون في جسم ميل  
الاتصال الى حد والتخ عنه فوجب ان يكون كل منهما في ان مغاير لان اخر  
بينهما زمان السكون كما اقول قد ظهر مما ذكرنا ان العبد والحد والجمعة  
المشهود مع الذهاب الى ان اللا وصول اتى حكماً فعله المصنف  
بعيد جداً فاعلم ان الحركة الحافظة للزمان ليست مستقيمة فتكون مستقيمة  
وهذه الحركة غير مقطعة ولا لازم انقطاع الزمان فلا بد من وجود حركة  
مستديرة دائمة ولا حركة مستديرة يحتمل الدوام الا بحركة  
الفلك فاذا ن يكون الفلك اى واحداً من الافلاك وهو الفلك الاعظم

الشيخ الرئيس في الشفا بأن المفارقة والمباشنة هي حركة الرجوع هناك  
انما ان يقع فيها ابتداء الرجوع والمباشنة وان يصدق فيه على المتحرك  
انه مفارق مبين لذلك الحد الذي هو المنتهى فان عنواناً من المباشنة  
طريق زمان المباشنة تختار ان ذلك الان هو بعينه ان الوصول بالان يكون  
حداً مشتركاً بين زمانا في الحركتين وان عنوانه انما يصدق فيه على المتحرك  
انه مبين اجمع تختار انه مغاير لان الوصول وان بين الاخير زماناً لكن  
ليس ذلك الزمان زمان السكون بل هو زمان الحركة وهو بعض حركة الرجوع  
انه اقام الحجة باعتبار الميل الموصل والميل للموجب للحركة المفارقة  
وحكم بان اجتماعهما في ان واحد محال لانه يستحيل ان يكون في جسم ميل  
الاتصال الى حد والتخ عنه فوجب ان يكون كل منهما في ان مغاير لان اخر  
بينهما زمان السكون كما اقول قد ظهر مما ذكرنا ان العبد والحد والجمعة  
المشهود مع الذهاب الى ان اللا وصول اتى حكماً فعله المصنف  
بعيد جداً فاعلم ان الحركة الحافظة للزمان ليست مستقيمة فتكون مستقيمة  
وهذه الحركة غير مقطعة ولا لازم انقطاع الزمان فلا بد من وجود حركة  
مستديرة دائمة ولا حركة مستديرة يحتمل الدوام الا بحركة  
الفلك فاذا ن يكون الفلك اى واحداً من الافلاك وهو الفلك الاعظم

الشيخ الرئيس في الشفا بأن المفارقة والمباشنة هي حركة الرجوع هناك  
انما ان يقع فيها ابتداء الرجوع والمباشنة وان يصدق فيه على المتحرك  
انه مفارق مبين لذلك الحد الذي هو المنتهى فان عنواناً من المباشنة  
طريق زمان المباشنة تختار ان ذلك الان هو بعينه ان الوصول بالان يكون  
حداً مشتركاً بين زمانا في الحركتين وان عنوانه انما يصدق فيه على المتحرك  
انه مبين اجمع تختار انه مغاير لان الوصول وان بين الاخير زماناً لكن  
ليس ذلك الزمان زمان السكون بل هو زمان الحركة وهو بعض حركة الرجوع  
انه اقام الحجة باعتبار الميل الموصل والميل للموجب للحركة المفارقة  
وحكم بان اجتماعهما في ان واحد محال لانه يستحيل ان يكون في جسم ميل  
الاتصال الى حد والتخ عنه فوجب ان يكون كل منهما في ان مغاير لان اخر  
بينهما زمان السكون كما اقول قد ظهر مما ذكرنا ان العبد والحد والجمعة  
المشهود مع الذهاب الى ان اللا وصول اتى حكماً فعله المصنف  
بعيد جداً فاعلم ان الحركة الحافظة للزمان ليست مستقيمة فتكون مستقيمة  
وهذه الحركة غير مقطعة ولا لازم انقطاع الزمان فلا بد من وجود حركة  
مستديرة دائمة ولا حركة مستديرة يحتمل الدوام الا بحركة  
الفلك فاذا ن يكون الفلك اى واحداً من الافلاك وهو الفلك الاعظم









[illegible]

ان تكون ارادية وهو المطلوب **فصل** في القوة المحركة للقاء بحسب  
ان تكون مجردة عن المادة لان القوة المحركة للفلك تقوى على افعال اسمى  
ذوات غير متناهية بحسب اقدارها والعدة ولا يثنى من القوى الجسمانية  
المشابهة لها في الجسم البسيط المنتظمة بانقسامها كذلك فالجسم الفلكي  
ليست قوة جسمانية وانما قلنا ان القوة الجسمانية المذكورة لا تقوى على  
غير متناهية لان كل قوة جسمانية ذكرناها هي قابلة للتجزي الى اجزاء  
الاجزاء كل منها قوة وكل قوة قابلة للتجزي فان الجسم اى كل جزء منها  
بالنسبة الى جزء الجسم يقوى على شئ نسبة الى اثر كل القوة بالنسبة الى كل  
الجسم كنسبة جزء الجسم الى كله وباجملة تقوى على مجموع تلك الاشياء ولا  
يكون اجزاء اى جزء القوة بالنسبة الى جزء الجسم مساويا لكل اى كل القوة  
بالنسبة الى كل الجسم او اكثر منه في التأثير ههنا لا تفاوت بين الجسمين  
البسيطين المتفاوتين صغرا وكبرا في قبول الحركة الا باعتبار قوتين جلتا  
فيهما فاذا قطع النظر عن القوتين كان الجسمان متساويين في قبول الحركة  
ولم يكن لزيادة قد الجسم اثر لا تفاوت هناك الا في المحركين فيجب التوازن  
في المحركين على نسبتهم وتمازى متى كان كذلك فالجوع اى  
القوة كلها لا تقوى على غير المتناهية لان الجسم منها امان يقوى على جملة  
متناهية من مبداء معين او على جملة غير متناهية والثاني باطل اذا المجموع

[illegible][illegible]

يقوى ذلك المبدأ على ما هو راجع في الزيادة على غير المنتهي المنتهي  
 النظام هف قبل الملة انما قيد غير المنتهي بالمنتهي لان الزيادة على غير  
 المنتهي لا يمكن ان تكون منتهاية كالشهور والسنين بالماضية  
 فانها غير متناهية مع ان الشهور اكثر من السنين وكذا حكم الالوف  
 المتضاعفة والمئات المتضاعفة الى غير النهاية وتوضيحه ان المواد يكون  
 غير المنتهي متسقا بالنظام ان يكون امتدادا واحدا متصلا في نفسه  
 ولا يلزم من اتصال الزمان في نفسه اتصال الشهور والسنين لانها  
 لا يحصل ان الالباء بالعدد العارض للاجزاء المفروضة لها ان لا يلق  
 الاتصال والاتساق وما قيل من انه مرد عليه كما يندفع عنه وهو ان  
 الاتساق لا يوجد في اجزاء الحركة اقول يمكن دفعه بان المطلوب قوف  
 على اتساق الحركة في نفسها وهو حاصل ولا يلزم فيه عدم اتساقها باعتبار  
 العدد العارض لاجزائها المفروضة وقد يقال يمكن ان يكون  
 المراد باتساق النظام عدم الانقطاع ومعنى بالزيادة على غير المنتهي  
 العديم الانقطاع الزيادة عليه في جهة عدم تناهية وذلك لازم فيما  
 نحن فيه لفرض وقوع التفرقتين من متبدا واحد ويكون هذا التقيد  
 اختراعا من الزيادة على غير المنتهي في جهة التناهي فانها غير متناهية بل معلقة  
 كسلسلة من الحوادث الغير المنتهية مبتدأتين من مبدئين مختلفين















على ما في دفعه الى ان ينقل  
اجبال في ذلك حاله لا يخرج كذا في الاوقات  
نفسا اذا استمر وقتا طويلا من غير ان يتغير  
اجبالا فان ذلك هو ما يتغير في الاوقات

انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
يوم الذي في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة

انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة

انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة

الهواء ينقلب ماء كما يرى في قلال الجبال فانه يغلي في الهواء لشدة البرودة  
و يصير ماء ويتقاطر دفعة من غير ان ينساق اليها من موضع اخر او  
يتعقد من بخار متصاعد والشيء حكلي انه شاهد ذلك في بلاد طبرستان  
وطوس وغيرهما وقد يشاهد اهل المساكن المحلية امثال ذلك كثيرا ولكن  
ايضا ينقلب هواء بالتبخير كما يشاهد في الشياطين المولدة المطر وحق النفس  
عليها في الغيرة وكذا الهواء ينقلب كما في كورا الحدادين اذا سدت المنافذ  
التي تدخل فيها الهواء اجد يدو الخ في النفخ والتار ايضا ينقلب هواء كما  
يشاهد في المصباح فان ما ينفصل من سعلته لو بقيت نار الرويت ولاقت  
سقف الخيمة فاذا انقلبت هواء وايضا النار الكائنة في كورا الحدادين  
تنطفئ وتصير هواء ونقول ايضا الكيفيات العنصرية ذاتة على الصور  
الطبيعية لانها تتجلى في الكيفيات مثل السخني والتبرد مع بقاء الصور  
الطبيعية بدونها ولو كانت الكيفيات نفس الصور الطبيعية لا يستحيل ان ذلك  
لا يخفى عليك ان ما ذكره غير ظاهر في جميع الكيفيات لساو العنصر والبساط  
سواء كانت حقيقة او اضافية ليشتمل الكلام المزاج الثاني فيكون تعريف المزاج  
جامعا اذا تصغرته واجتمعت تماشت في المركب وقيل بعضها في بعض فبما  
اي كيفياتها المتضادة قيل المراد بتضاد الكيفيات ههنا هو التماثل مطلقا  
لا التضاد حقيقة المصطلح الذي يكون بين الشئيين في غاية الاختلاف والا

انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة

انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة  
انقلبت في ان ياتي في اوقات مختلفة



من الغمام بلاخر البر وجه السمعية ان اكثر ما يحدث في الجوى ما ينزل السماء ولا ينزل ما  
السحاب المطر وما يتعلق بها فاما السيل لا كثر في ذلك كما سفت اجزاء البخار  
وهو اجزاء هوائية تمازجها اجزاء صغار مائية تلطف بالحركة لانها اثير بينهما  
في الحس لتأية الصغر الصغار كان ما يجاور الماء من الهواء يستفيد كيفية البر  
من الماء قبل هذه المقدمة ليست اما لما قبلها بل هي مقدمة تفيد بان  
اثناء البحث حيث قال وان كان كثيرا فقد يتعقد سخايا ما طرا اقول يمكن  
توجيه الكلام بان لا تكون هذه المقدمة مستدركة ههنا بان يقال  
قد ذكر والهواء اربع طبقات الاولى ما يخرج من النار وهي التي تتلاشى  
فيها الا دخنة المرتفعة عن السفلى تتكون فيها الكواكب ذوات الاذنان  
التيانك وما يشبههما الثانية الهواء الغالب هي التي تحدث فيها الشهب  
الثالثة  
الهواء الباردة المحتط بالاجزاء المائية ولا يصل اليه اتر شعاع الشمس  
بالانعكاس من وجه الارض وتسمى طبقة زمهرورية وهي منشأ الشحاب  
والرعد البرق والصاعقة الرابعة الهواء الكشفي الذي يصل اليه اتر شعاع  
الشمس والطبقتان الاولىان منها مجاوران للنار والاخران للماء فاحصل  
كلامه بان كلا من الطبقتين الاخرتين يستفيد كيفية البر من مخاططة الاجزاء  
المائية لكن الطبقة الرابعة لا تبقى على جوارفة ببردتها التي اكتسبتها من مخاططة  
تلك الاجزاء لو حصل اتر شعاع الشمس اليها بالانعكاس من الطبقة الثالثة التي يتقطع

والجوى من الغمام بلاخر البر وجه السمعية ان اكثر ما يحدث في الجوى ما ينزل السماء ولا ينزل ما  
السحاب المطر وما يتعلق بها فاما السيل لا كثر في ذلك كما سفت اجزاء البخار  
وهو اجزاء هوائية تمازجها اجزاء صغار مائية تلطف بالحركة لانها اثير بينهما  
في الحس لتأية الصغر الصغار كان ما يجاور الماء من الهواء يستفيد كيفية البر  
من الماء قبل هذه المقدمة ليست اما لما قبلها بل هي مقدمة تفيد بان  
اثناء البحث حيث قال وان كان كثيرا فقد يتعقد سخايا ما طرا اقول يمكن  
توجيه الكلام بان لا تكون هذه المقدمة مستدركة ههنا بان يقال  
قد ذكر والهواء اربع طبقات الاولى ما يخرج من النار وهي التي تتلاشى  
فيها الا دخنة المرتفعة عن السفلى تتكون فيها الكواكب ذوات الاذنان  
التيانك وما يشبههما الثانية الهواء الغالب هي التي تحدث فيها الشهب  
الثالثة  
الهواء الباردة المحتط بالاجزاء المائية ولا يصل اليه اتر شعاع الشمس  
بالانعكاس من وجه الارض وتسمى طبقة زمهرورية وهي منشأ الشحاب  
والرعد البرق والصاعقة الرابعة الهواء الكشفي الذي يصل اليه اتر شعاع  
الشمس والطبقتان الاولىان منها مجاوران للنار والاخران للماء فاحصل  
كلامه بان كلا من الطبقتين الاخرتين يستفيد كيفية البر من مخاططة الاجزاء  
المائية لكن الطبقة الرابعة لا تبقى على جوارفة ببردتها التي اكتسبتها من مخاططة  
تلك الاجزاء لو حصل اتر شعاع الشمس اليها بالانعكاس من الطبقة الثالثة التي يتقطع

والجوى من الغمام بلاخر البر وجه السمعية ان اكثر ما يحدث في الجوى ما ينزل السماء ولا ينزل ما  
السحاب المطر وما يتعلق بها فاما السيل لا كثر في ذلك كما سفت اجزاء البخار  
وهو اجزاء هوائية تمازجها اجزاء صغار مائية تلطف بالحركة لانها اثير بينهما  
في الحس لتأية الصغر الصغار كان ما يجاور الماء من الهواء يستفيد كيفية البر  
من الماء قبل هذه المقدمة ليست اما لما قبلها بل هي مقدمة تفيد بان  
اثناء البحث حيث قال وان كان كثيرا فقد يتعقد سخايا ما طرا اقول يمكن  
توجيه الكلام بان لا تكون هذه المقدمة مستدركة ههنا بان يقال  
قد ذكر والهواء اربع طبقات الاولى ما يخرج من النار وهي التي تتلاشى  
فيها الا دخنة المرتفعة عن السفلى تتكون فيها الكواكب ذوات الاذنان  
التيانك وما يشبههما الثانية الهواء الغالب هي التي تحدث فيها الشهب  
الثالثة  
الهواء الباردة المحتط بالاجزاء المائية ولا يصل اليه اتر شعاع الشمس  
بالانعكاس من وجه الارض وتسمى طبقة زمهرورية وهي منشأ الشحاب  
والرعد البرق والصاعقة الرابعة الهواء الكشفي الذي يصل اليه اتر شعاع  
الشمس والطبقتان الاولىان منها مجاوران للنار والاخران للماء فاحصل  
كلامه بان كلا من الطبقتين الاخرتين يستفيد كيفية البر من مخاططة الاجزاء  
المائية لكن الطبقة الرابعة لا تبقى على جوارفة ببردتها التي اكتسبتها من مخاططة  
تلك الاجزاء لو حصل اتر شعاع الشمس اليها بالانعكاس من الطبقة الثالثة التي يتقطع



٩٦  
 الى الجحمان فخلق منه الاجزاء الى البرية  
 لثبت بحجته شعاع الشمس الفيليك  
 هو اول الانان الى ان يخلق الانسان  
 لانقطاع ناسه من الشمس والافلاك  
 منها تسمى الطبقة الزهرية ولم يكن  
 يتكبر وروى في مختلف ذلك الخار  
 بسبب ذلك الخار هو السحاب  
 وقطار الخار الخار هو السحاب  
 وقطار الخار الخار هو السحاب  
 وقطار الخار الخار هو السحاب

عنها فان شجاع الشمس ينقب المبادرة فاذا بلغ النجى ارفى صعوته اليها كما تشبوا سطوة  
البرد فان لم يكن البرد قويا اجتمع ذلوا البحار وتقاطر للثقل الحاصل من

التكاثف الانجذاب فالجميع هو السحاب المتكاثف طر هو المطر وان كان البرد قويا فاما  
ان يصل البرد الى اجزاء السحاب قبل اجتماعها ولا يصل قبل اجتماعها بل يصل

فان حصل قبل اجتماعها ينزل السحاب ثلجا وازال يحصل قبل اجتماعها بل وحصل  
بعده ينزل جردا مفتحا لواء وما اذا لم يحصل الثلج ازال الى الطبقة الباردة الزهرية

قوله الحارة الوجهة للقوم ومن كان كثيرا فقد يتعقد سحبا كما طرا اذا  
اصابه يرد كما حكى الشيخ انه شامدا بالبحر قد صعد من اسافل بعض الجبال

صعودا يسيرا و كان في حاشية كتابه من موضوعات على مقدمة وكان هو في ذلك  
 قد اتمى ما كان عليه من العلم والادب

لعلنا نأخذوا به الفرد أي برد الليل فان لم ينجح فهو الطلح وان نجح فهو الصقيع

نسبته الى اهل النسبة التبر الى مطر وقد يتكون السحاب من الغمام اهل  
 البرق الشديد فيحصل منه الاقسام المذكورة ولذا قيد المصنف السحاب في  
 قوله

فان يصل اليه  
قبل احتضارها اولاً يصل فان  
يتركها لان تلك الاورار الصغيرة  
التي قد حفرها فانه بعضا  
الاطفال الذين

ادست به دست مستبوره الا حاقه  
ملا كذا مستبوره الا حاقه  
اجتمعا على باب الحزين من ان لم يصل قبل  
في بعض فيها

الطبعة الجديدة نقطة حراء

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآلہ  
الطیبین الطاهرین  
الطیفة البدریة فیہدوا  
عنا فاقبلان الیہ  
یا ربنا

بالحسن والجمال  
بالحسن والجمال  
بالحسن والجمال

طاهر بن محمد بن علي بن ابي طالب

ما كان  
هو الظاهر ان يكون  
يستقط من السكك شيئا بالبيع  
في شرج مكة  
لصبيته شيئا

قلت يا سيدي ان الاطباء  
في كل بلد لا يوافقون الا على  
الامر الذي لا خلاف فيه الا  
في بعض الامور التي لا خلاف  
فيها

كتاب في الآثار السبعة العارضة  
التي تفتش مع إحصاء العوارض  
التي تفتش مع إحصاء العوارض

بى مادە اليېغىنىڭ ئىشلىتىلىشىنىڭ مەقسىتىنى بىلدۈرىدۇ.

تخرج النار من المجادرة لوجه الارض فاما













[illegible]

اما ان يكون له نشوء فاء ولا فالثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حركه ارادية او لا فالثاني هو النبات والاول هو الحيوان وقد يقال  
 لو يتنفس دليل على ان المعدني والنبات ليس لهما جسد حركي ارادية وان  
 المعدني ليس له تغذ ونمو وغايته عدم الوجدان فانه لا يدل على العلم ولهذا  
 قال شراح التلويحات المركبان ان تحقق كونه ذاحس واردة فهو الحيوان  
 والا فان تحقق كونه فانما فهو النبات والا فهو المعدني وقد يتسلسل  
 لشعور النبات واختياره في الحركة بما يشاهد من ميلانه عن سمت  
 الاستقامة في الصعود اذا كان هناك مانع فانه قبل ان يتصل الى ذلك  
 المانع يعوج ثم اذا جازره عاد الى تلك الاستقامة وفي شجرة الخيل البلية طين  
 امارات شاهدة بذلك وقد يتسلسل ايضا لاغتذاء المعدني بما ظهر في  
 المرجان من حياة النماء الانخوة والادخنة المحبسة في الارض اذا  
 كثرت يتولد عنها ما مروج الرزق كنيرة اختلطت على ضرب من الاختلاط  
 المختلفة في الكثرة والكياف فتكون منها الاجسام المعدنية فان غدا النجاسات  
 على الدخان يتولد اليشم والبلور والزبيق والزرنيز والرصاص وهو اما  
 ابيض وهو القلعي واسود والاسرب واذا اطلق الرصاص من مبدئه  
 الابيض فغيرها من الجواهر المشقة قيل في عد الزبيق والرصاص  
 من هذا القسم نظرا لما الرصاص فلانه من الاجساد السبعة التي يتولد من امتزاج

بعضها طيلة العيشة كما ذكر في بعض النسخ  
والكيفية ان يكون فيها  
جلها وبعضها يدا او  
بجسدها فقلنا لا يمكنه  
ففيقول السمت ١٢ مع  
لان كان القلب  
قد يكون منه خارجا من  
الساكنات والبالو الخ  
والا يكون القلب با  
بل يكون خارجا  
الافضل من ذلك ان  
يكون الاضراس الخ  
لا يخرج من السمت  
سجد



[illegible]

المؤمنين في هذه الدنيا  
والآخرة

والله اعلم بالصواب

الابيض بكل وصفته اكدوا الاول كمال اكل والثاني كمال ثبات الجسم طبعي ليس المراد به  
 انهم ياكلون في ذاتهم بل في ذاتهم كمالا في اكلهم واما قوله في صفته  
 ههنا ما يقابل الجسم التعليمي بل ما يقابل الجسم الصناعي فاحترز به  
 عن مثل الحياة السريية ومنه من دفع طبعي على انه صفة كمال  
 احتراز عن الكمال الصناعي فالكامل الاول قد يكون صناعيا يحصل  
 الانسان كما في السريود قد يكون طبعيا لا دخل لصفة فيه حال تجوز جرحه على انه  
 صفة جسم اي جسم مشتمل على الآلة ورفعه على انه صفة كمال فواله واحترز به عن  
 صورة البساط والمعدنيات من جهة ما يتولد ويزيد ويغتنى فقط واحترز  
 عن نفس الحيوانية والانسانية فلها قوة غاذية لاجل بقاء الشخص وهي القوة  
 التي تحيل جسم اخر الى مشاكلة الجسم الذي فيه فلما صحت تلك القوة ذلك  
 الجسم للمشاكل به بدل ما محل عنه بالحرارة الغريزية او غيرها ولها قوة  
 نامية لاجل كمال الشخص والقياس ان يقال مممية لكنهم دعوا مشاكلة  
 الغاذية وهي التي تزيد في الجسم الذي هي فيه زيادة في افطاره طولاً  
 وعرضاً وعمقاً قيل احترز عن الزيادة الصناعية فانها لا تكون في الافطار  
 الثلاثة لان الزيادة الصناعية في بعض الافطار يوجب النقصان في بعض  
 اخروفيه نظراً لان زيادة الجسم المغتنى في الافتقار بانضمام الغذاء اليه  
 لا بنفسه واذا كان كذلك فقول في الزيادة الصناعية ايضا اذا اضفنا المصانع  
 الشععة مقدار اخر من الشم حصلت الزيادة الصناعية في الافطار الى ان

[illegible][illegible]



والذي لا يخرج او يداني القوة  
وبذا من القوة وبذا من  
العلم فان الزيادة فيها ليس  
كمو ساي جواسر الكبرياء  
بل لا كذا السنين في هذه  
الاستعمال ففقدت بينهما  
في كذا فان الكلبوس اذا ففقد  
والجرب بالانفوس المزدون  
السما في ماسر هذا الى الكلبوس  
والفقد في الزون القوة  
والفقد في الزون القوة

لا يبعد ان تتحد الغاذية والمهاضة واكثر الاطباء كجاليونين في سهل الميع  
لان ثبات كونهما حالتا الزيادة الى رشا كذا المقتضى ١٢  
وصاحب الكامل وغيره من الاطباء المتأخرين لم يفرقوا بينهما واذياه ما قيل  
في لفرق ان القوة المهاضة تتبدل فعلها عند انتهاء فعل الجاذية وابتدأ  
فعل الماسكة فاذا جذبت جاذية عضو شيئا من الدم وامسكته ماسكة ذلك  
العضو فلما دم صورة نوعية فاذا استحالت شيئا بالعضو فقد بطلت تلك الصورة  
وحللت صورة اخرى فيكون ذلك كوثا للصورة العضوية وفساد الصورة الدموية  
وهذا الكون والفساد انما يحصلان بان يحدث هناك من البطن ما لا جمل واخذ  
الاستعداد للمادة للصورة الدموية في الانقراض واخذ استعدادها للصورة  
العضوية في الاشتداد ولا يزال الاول ينقص والثاني يشتد لان ينتهي المادة  
الى حيث يبطل عنها الصورة الاولى وهي الدموية فتحدث اخرى هي العضوية  
فهنا كالتا في احدهما سابقة على الاخرى فالحالة الاولى هي فعل القوة  
المهاضة والثانية هي فعل القوة الغاذية واورد عليه انه لم لا يجوز ان يكون  
حصول الحالتين بقوة واحدة فانه لو اعتبرت تعد مثل هذا الحالتين  
كل واحدة منها قوة على حدة لهابت القوى اكثر من المذكورة فان العذاء له  
تغيرت كثيرة بحسب مراتب المضموم بعضها تغير في الكيف فقط وبعضها تغير في  
الصورة النوعية ايضا كما ان تكون تلك التغيرات الكثيرة بقوة واحدة هي الهامة  
فليجوز ان يكون التغير في الصورة العضوية ايضا بشان القوة بعينها تكون هي مطلقة

التي لا يخرج او يداني القوة  
وبذا من القوة وبذا من  
العلم فان الزيادة فيها ليس  
كمو ساي جواسر الكبرياء  
بل لا كذا السنين في هذه  
الاستعمال ففقدت بينهما  
في كذا فان الكلبوس اذا ففقد  
والجرب بالانفوس المزدون  
السما في ماسر هذا الى الكلبوس  
والفقد في الزون القوة  
والفقد في الزون القوة

من قوتها على الاضداد  
التي لا يخرج او يداني القوة  
وبذا من القوة وبذا من  
العلم فان الزيادة فيها ليس  
كمو ساي جواسر الكبرياء  
بل لا كذا السنين في هذه  
الاستعمال ففقدت بينهما  
في كذا فان الكلبوس اذا ففقد  
والجرب بالانفوس المزدون  
السما في ماسر هذا الى الكلبوس  
والفقد في الزون القوة  
والفقد في الزون القوة





[illegible]

۱۲ ختم  
 ۱۳ ختم  
 ۱۴ ختم  
 ۱۵ ختم  
 ۱۶ ختم  
 ۱۷ ختم  
 ۱۸ ختم  
 ۱۹ ختم  
 ۲۰ ختم  
 ۲۱ ختم  
 ۲۲ ختم  
 ۲۳ ختم  
 ۲۴ ختم  
 ۲۵ ختم  
 ۲۶ ختم  
 ۲۷ ختم  
 ۲۸ ختم  
 ۲۹ ختم  
 ۳۰ ختم  
 ۳۱ ختم  
 ۳۲ ختم  
 ۳۳ ختم  
 ۳۴ ختم  
 ۳۵ ختم  
 ۳۶ ختم  
 ۳۷ ختم  
 ۳۸ ختم  
 ۳۹ ختم  
 ۴۰ ختم  
 ۴۱ ختم  
 ۴۲ ختم  
 ۴۳ ختم  
 ۴۴ ختم  
 ۴۵ ختم  
 ۴۶ ختم  
 ۴۷ ختم  
 ۴۸ ختم  
 ۴۹ ختم  
 ۵۰ ختم  
 ۵۱ ختم  
 ۵۲ ختم  
 ۵۳ ختم  
 ۵۴ ختم  
 ۵۵ ختم  
 ۵۶ ختم  
 ۵۷ ختم  
 ۵۸ ختم  
 ۵۹ ختم  
 ۶۰ ختم  
 ۶۱ ختم  
 ۶۲ ختم  
 ۶۳ ختم  
 ۶۴ ختم  
 ۶۵ ختم  
 ۶۶ ختم  
 ۶۷ ختم  
 ۶۸ ختم  
 ۶۹ ختم  
 ۷۰ ختم  
 ۷۱ ختم  
 ۷۲ ختم  
 ۷۳ ختم  
 ۷۴ ختم  
 ۷۵ ختم  
 ۷۶ ختم  
 ۷۷ ختم  
 ۷۸ ختم  
 ۷۹ ختم  
 ۸۰ ختم  
 ۸۱ ختم  
 ۸۲ ختم  
 ۸۳ ختم  
 ۸۴ ختم  
 ۸۵ ختم  
 ۸۶ ختم  
 ۸۷ ختم  
 ۸۸ ختم  
 ۸۹ ختم  
 ۹۰ ختم  
 ۹۱ ختم  
 ۹۲ ختم  
 ۹۳ ختم  
 ۹۴ ختم  
 ۹۵ ختم  
 ۹۶ ختم  
 ۹۷ ختم  
 ۹۸ ختم  
 ۹۹ ختم  
 ۱۰۰ ختم

**شاه** خان منقسمه قبا طع الصليبي  
بان مهرباناً به من السلامين الى الموت  
اليسير وكلمة قال فينا جيتو اياك من كبر  
التاب من ما بين الى الميوني من كبر  
والا يسير وفي التوسون واوتوينا  
نومس با تشيل وعبار اشترى  
الظنين





انقلابیوں کی اس سب سے بڑی غلطی

تقاضا کی درخواست پر جو فیضان  
خال کا جواب ملا کہ

دعای و دعا  
بالتوفیق و التوفیق

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

اسلامیین الذی یلقونہم یحسبونہم  
لا ینفذون فی العلم والحق

الحق في العلم والحق في الشفاعة



الذي بين الرائي والرؤى يتكيف بكيفية الشعاع الذي في البصر يصير هذا  
 الله للأبصار والشم وهو قوة في رائدتين نابيتين من مقدم الدماغ شدينتين  
 تجلته في الرؤى والجمهور على أن الهواء المتوسط بين القوة الشابة وذى لرائحة  
 يتكيف بالرائحة الأقرب فالأقرب منه إلى أن يصل بأجزاء الشابة فيدركها يقال  
 بعضهم سببه الخمر وانفصال أجزاء من الرائحة بخاطرها الأجزاء الهوائية  
 فيصل إلى الشامة وقد يقال أنه يفعل ذوالرائحة في الشامة من غير استحالة  
 في الهواء لا يتجزأ بانفصال والذوق وهو قوق في العصب المغمز على جرم  
 اللسان وأدراكها بتوسط الرطوبة اللعابية بأن يخاطها أجزاء لطيفة  
 من ذى الطعم ثم تنفص هذه الرطوبة معها في جرم اللسان إلى الذائقة المحسوس  
 حينئذ هو كيفية ذى الطعم وتكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجواهر  
 الحامل للكيفة إلى الحاسة أو بأن تتكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب  
 المجاورة فتغوص وحدها فيكون المحسوس كيفية لها والمس هو قوة في  
 العصبه الخاططة لأكثر البدن وذهب الجمهور إلى أنها قوة واحدة وقال كثير  
 من المحققين ومنهم الشيخ إنها أربعة الحاكمة بين الحرارة والبرودة وبين  
 الرطوبة واليبوسة وبين الخشونة والملاسة وبين اللين والصلابة ومنهم  
 من زاد الحاكمة بين الثقل والخفة وأما التي في الماطن فهي أيضا خمس بالاستقوا  
 الحس المشترك والخبال والوهوم والحاظفة والمتصرفة جميعها من الله كرم مع ان

الحق في الحياة  
والسلامة



منه

1  
 2  
 3

من القوة الواحدة لا يسير في هذا الزمان

...

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآلہ  
الطہ الطیبین

بسم الله الرحمن الرحيم

11

تو به پیشانی من که برین باطن من

12

المشاهدة فانها من اركان الدين

1

بجاسته  
کاوانی وجہ الضیق انہا عذر  
مغنیہ علی اورک والحدیث الماحذہ  
لن تذکر یا

الجواس الطاهر و د جاس  
كرو ما د كرو طهاني

المستشرق  
والصفيحة للمصنفين القدر  
الاصفيحة للمصنفين القدر





الاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ  
والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ  
والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ

قوة مرتبة في الدماغ كله لكن لا يصر بها هو اخر التوفيق لا وسط من الدماغ  
تدرك للتخالف في ما لا يدرك بالحواس الظاهرة الجبرية الموجودة في المحسوسات  
كالقوة الحاكمة في الشاة بالذئب مهرب عنه والولد معطوف عليه واما الحافظة  
فهي قوة مرتبة في الاول الجوفية الاخرى من الدماغ تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من الالهام  
الجبرية الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات وهي خزنة القوة الوهمية واما  
المتصرفية فهي قوة مرتبة في البطن في الجوفية لا وسط من الدماغ وسلطانها  
اي جزء الاول من ذلك الجوفية من شأنها تركيب بعض في الخيال الحافظة من  
الصور والمعاني مع بعض وتفصيله عنه وهذه القوة اذا استعملها العقل في  
مدركاتها فبعض بعضها الى بعض وافصله عنه سميت متفكرة واذ استعملها الوجدان  
في المحسوسات مطلقا سميت مخيلة فان قيل كيف يستعملها الوجدان في الصور  
المحسوسة مع انه ليس مدركا لها الجيبك بان القوى للباطنة كالمدرك للمقابل  
فينعكس الى كل منها ما ارسم في الاخرى الوهمية هي سلطان تلك القوة فلها  
تصرف في مدركاتها بل لها تسلط على مدركات العاقل فتدركها وتحكم عليها بخلاف  
الحكام واما القوة المحركة فتتقسم الى باعثة وفاصلة اما الباعثة تسمى شوقية فهي القوة  
التي تسمى في الخيال صورة مطلوبة او مهرب عنها حملت الى تلك القوة الفاعلة التي تحرك  
اي تحريك الاعضاء وهي الى الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك يطلب به الاشياء  
المتخيلة سواء كانت ضارة في نفس المرء او نافعة طلبا للحصول للذة في قوة

والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ  
والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ  
والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ

والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ  
والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ  
والاشارة الى ان القوة المحركة في الدماغ هي التي تسمى بالقوة المحركة في الدماغ





۱۱۵  
این امر موجب افتخار است که در این مجلس و این اجتماع  
استعدادها و تقاضای این امر را به  
استعدادها و تقاضای این امر را به

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

عن أبي بصير عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: لا تقبل  
من الغنم ما لا تقبل من البهائم

[illegible]

وارتفعت صورها في الآفاق الجسمية ولا حظت نسبة بعضها إلى بعض استبعادا  
 لأن يفيض عليها من المبدأ صور كلية واحكام فيما بيننا بالضرورة وتستبعد  
 استبعاد اقربا لا تنقل من المبدئيات إلى النظريات بالانكسار الحاصل  
 تسمى العقل بالملكة قبل ما حصل لها من ملكة الانتقال إلى النظريات و  
 نظرا لليس في هذه المرتبة الاستعداد الانتقال فالمراد بالملكة ههنا ما يتا  
 الحال إلى الكيفية الراشحة لأن استعداد الانتقال إلى النظريات اسم في هذه المرتبة  
 او ما يقابل العدم كانه قد حصل للنفس فيما وجد الانتقال إليها بناء على  
 قربة كما استوى العقل بالفعل عقلا بالفعل مع كونه بالقوة كونه قربة

[illegible][illegible]













بل الحق ان الشخص هو المبدأ الفاعل فان الشخص ليس الالهة الهوتية وهذه  
الهوتية ربما تكون لذاتها وهو واجب الوجود ربما تكون هذه الهوتية بالغير لك  
الغير هو الذي يجعل هذه الهوتية ولا يفتي بالشخص لانه لا كل كل فان  
نفس تصويره غير مانع من الشركة بين كثيرين بان يقال لكل واحد منها انه  
هو الشخص من حيث هو مانع من الشركة فالشخص انما على الطبيعة الكلية  
اقول المناسب ان يقال فالشخص انما ليخص التقريب ويمكن ان يتكلف  
ويقال المراد بالشخص فيما سبق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص  
كما يطلق النوع على الفصل باعتبار انه يجعل النوع نواحيه يكون مجموع الشخص  
باعتبار افراد الجزئي **فصل** في الواحد والكثير اما الواحد فيقال على ان ينقسم  
من الجهة التي يقال له انه واحد المناسب ان يقال ما لا ينقسم من حيث لا ينقسم  
وهو قد يكون واحدا بالشخص لا محالة تكون امورا متكررة لها جهة  
واحدة فهي ما مقومة لتلك الامورا عارضة لها أي خارجة عنها محمولة  
عليها او لا مقومة ولا عارضة والاول قد يكون بالجنس كالبشر والفرس  
المتحدين بالحيوان وقد يكون بالفصل وبالنوع كزيد وعمر والمحمولين بالناطق  
والانسان والثاني قد يكون بالمحمول ككانت فيه جهة الواحد محمولا بالطبع على  
تلك الامور كالقطر والثلج المحمل عليهما الالبيض فقد يكون بالموضوع ككانت جهة  
الواحدة موضوعا بالطبع لها كالكتاب الضاحك المحمولين على الانسان العارض لها

هذا هو الشخص هو المبدأ الفاعل فان الشخص ليس الالهة الهوتية وهذه الهوتية ربما تكون لذاتها وهو واجب الوجود ربما تكون هذه الهوتية بالغير لك الغير هو الذي يجعل هذه الهوتية ولا يفتي بالشخص لانه لا كل كل فان نفس تصويره غير مانع من الشركة بين كثيرين بان يقال لكل واحد منها انه هو الشخص من حيث هو مانع من الشركة فالشخص انما على الطبيعة الكلية اقول المناسب ان يقال فالشخص انما ليخص التقريب ويمكن ان يتكلف ويقال المراد بالشخص فيما سبق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص كما يطلق النوع على الفصل باعتبار انه يجعل النوع نواحيه يكون مجموع الشخص باعتبار افراد الجزئي فصل في الواحد والكثير اما الواحد فيقال على ان ينقسم من الجهة التي يقال له انه واحد المناسب ان يقال ما لا ينقسم من حيث لا ينقسم وهو قد يكون واحدا بالشخص لا محالة تكون امورا متكررة لها جهة واحدة فهي ما مقومة لتلك الامورا عارضة لها أي خارجة عنها محمولة عليها او لا مقومة ولا عارضة والاول قد يكون بالجنس كالبشر والفرس المتحدين بالحيوان وقد يكون بالفصل وبالنوع كزيد وعمر والمحمولين بالناطق والانسان والثاني قد يكون بالمحمول ككانت فيه جهة الواحد محمولا بالطبع على تلك الامور كالقطر والثلج المحمل عليهما الالبيض فقد يكون بالموضوع ككانت جهة الواحدة موضوعا بالطبع لها كالكتاب الضاحك المحمولين على الانسان العارض لها

هذا هو الشخص هو المبدأ الفاعل فان الشخص ليس الالهة الهوتية وهذه الهوتية ربما تكون لذاتها وهو واجب الوجود ربما تكون هذه الهوتية بالغير لك الغير هو الذي يجعل هذه الهوتية ولا يفتي بالشخص لانه لا كل كل فان نفس تصويره غير مانع من الشركة بين كثيرين بان يقال لكل واحد منها انه هو الشخص من حيث هو مانع من الشركة فالشخص انما على الطبيعة الكلية اقول المناسب ان يقال فالشخص انما ليخص التقريب ويمكن ان يتكلف ويقال المراد بالشخص فيما سبق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص كما يطلق النوع على الفصل باعتبار انه يجعل النوع نواحيه يكون مجموع الشخص باعتبار افراد الجزئي فصل في الواحد والكثير اما الواحد فيقال على ان ينقسم من الجهة التي يقال له انه واحد المناسب ان يقال ما لا ينقسم من حيث لا ينقسم وهو قد يكون واحدا بالشخص لا محالة تكون امورا متكررة لها جهة واحدة فهي ما مقومة لتلك الامورا عارضة لها أي خارجة عنها محمولة عليها او لا مقومة ولا عارضة والاول قد يكون بالجنس كالبشر والفرس المتحدين بالحيوان وقد يكون بالفصل وبالنوع كزيد وعمر والمحمولين بالناطق والانسان والثاني قد يكون بالمحمول ككانت فيه جهة الواحد محمولا بالطبع على تلك الامور كالقطر والثلج المحمل عليهما الالبيض فقد يكون بالموضوع ككانت جهة الواحدة موضوعا بالطبع لها كالكتاب الضاحك المحمولين على الانسان العارض لها







ان يكون مقتضاها ان الصبي لا يقال له الكفر حتى وان اعتد بقوله اع من ذلك  
 بان لا يقيد بذلك الوقت لعدم الحجة عن الطفل واعتد بقوله بحسبني عنه  
 كاسمى للاكمة او جنسه للفريق كالعلمي للعرب او البعيد لعدم الحركة الارادية  
 للجهل فان جنسه البعيد اعني الجسم الذي هو فوق الحمل قابل للحركة الارادية  
 فهو السلام والمملكة المحققين ورابعها المتقابلان بالسلب الايجاب  
 كالفرسية والافريقية وذلك في الفيزيائي في الوجود العيني اي هما امران  
 عقليان واران على النسبة التي هي عقلية ايضا ولا وجود لهما في الخارج صلا  
 هذا وقال الشيخ في الشفاء ان المتقابلين بالايجاب والسلب لم يحتملا  
 الصدق فسيط كالفرسية والافريقية والافركب كفلان زيد فليس في الفيزيائي  
 فان اطلاق هذين المعنيين على موضوع واحد في زمان واحد محال  
 قال ايضا ان من المتقابل الايجاب السلب معنى الايجاب وجود اي  
 معنى كان سواء كان باعتبار وجوده في نفسه او وجوده لغيره ومعنى  
 السلب لا وجود اي معنى كان سواء كان له وجود في نفسه او لا وجود له  
 فصل في المتقدم والمتأخر اما للقدم يقال على خمسة اشياء احد المتقدم  
 بالزمان وهو ظاهر الثاني المتقدم بالطبع وهو الذي لا يمكن ان يوجد الاخر  
 بكسر الحاء بمعنى متأخر الا وهو موجود معه او قبله ليشمل العلة المعدية  
 وقد يمكن ان يوجد وليس الاخرى للمتأخر بموجب فيسئل فينبغي







المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
الامتناع لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود

فلو كان الامكان عدميا لم يكن الممكن ممكنا هذا خلف فيه نظر لا زما ذكره  
جاء في الامتناع والعدم بان يقال لو كانا عدميين لم يكن الممتنع ممتنعا ولا  
المعدوم معدوما اذ لا فرق بين قولنا امتناعه ولا امتناع له لعدمه ولا  
عدم له والحال ان يقال قولنا امكانه لا معنا لانه متصف بصفة عدمية و  
الامكان وقولنا الامكان له معناه سلب تلك الصفة عدمية عنه وكما  
انه فوق بين التصفان الشيء بصفة ثبوتية وبعدمية لا تصان بها كل ايضا  
بين الاتصاف بصفة عدمية وبين سلبها لا تصان بها وقد يقال معنى قولنا امكان  
لا هو ان امكانه صفة سلبية والصفة السلبية انما تحقق بغير وجودها والوجود  
ههنا وهو الحادث معدوم فيكون امكان الحادث قبل وجوده معدوما  
وهو معنى قولنا الامكان الحادث قبل وجوده والفارق لم يتحقق بحسب الكلام  
حيث حمل على دعوى عدم الفرق بين القولين بحسب الفهم وليس كذلك  
بل اراد ان كون الامكان صفة سلبية يستلزم عدم تحققه قبل الحادث  
لعدم موضوعه وهو الحادث وبين المعنيين ان بعيدا قولنا في بحثه كان  
قولنا امكانه لا غير مستلزم لقولنا الامكان له بمعنى انه لا يتصور له امكان فان  
العدم والامتناع عدميان مع ان المعدوم والممتنع متصفان بهما وهذا هو  
المفيد في هذا المقام لا بمعنى ان امكانه قبل وجوده معدوم وهذا الامكان  
اما ان يكون قائما بنفسه او لا يكون قائما بنفسه لا جائز ان يكون قائما

في عدم الوجود لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
العدم لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
الامتناع لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
الامتناع لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود

في الامكان لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
الامكان لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
الامتناع لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
الامتناع لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود  
المعدوم من حيث الوجود لا يخلو كالحادث والوجود  
والحادث لا يخلو من حيث الوجود كالحادث والوجود

وأما بنفسه لأن إمكان الوجود إنما هو بالاضافة إلى ما هو أمكان الوجود  
 له أي الأمكان انتهى فغير الوجود وفات الممكن فلا يكون قائما بنفسه  
 فيكون قائما بمحل وجود وليس هو نفس ذلك الحادث وهو ظاهر فلا  
 منقصل عنه إذ لا معنى لقيام أمكان الشيء بالامر المنفصل عنه فيكون  
 به وهو المادة وما توهم من أن إمكان الشيء هو اقتدار الفاعل عليه  
 فيكون قائما به فاسد لأن الاقتدار عدمه يعلمان بالامكان وحده  
 فيقال هذا مقدور لأنه ممكن هذا غير مقدور لأنه مستبعد وهما  
 لا نالنا نسلم أن المتعلق بالحادث منحصرا في المادة بالمعنى المذكور  
 يجوز أن يكون أمكان الحادث قائما للشيء المتعلق بالحادث راء تعلق  
 والتقدير والتصور ولو كان يتعلق بالمراد فلا يجوز أن يكون الحادث  
 غير جسماني حالا في جوهر آخر كذلك وهو لا يقدور على امتناع ذلك عرضا  
 قائما بجوهر غير جسماني فإن علوم العقول النفوس بل كيفيات القائمة بها  
 لا اطلاقا عرضا موضوعا لها ذوات العقول النفوس وليست بأجسام  
 ولا يمكن تميم الموضوع بحيث يتناول الجسم صغيرا فيبطل حينئذ  
 ما زعمنا من هذه القاعدة مثل أن الشيء من العقول جميعا لا بما بالفاعل لأن  
 كوز بعضها بالقوة لا يوجب أن العقول مادية لأن كل حادث لا بد له من مادة  
 في القوة والفعل القوة هي الشيء الذي هو مبدأ التغيير في جوهر الآخر

[illegible]

وسواء كان فاعلا او غير من حيث هو آخر هذا للتذية على الآخر المتغير  
ان يكون متغيرا للمباني بل قد يكون متغيرا اليه باعتبار كافي معالجة  
لا انسان نفسه الناطقة في الامراض النفسانية فان التغيرات ههنا اعتبار  
واما اعتبارنا الامراض النفسانية ليكون المعالج والمعالج متحدين بالذات  
متغايرين بالاعتبار اما في الامراض البدنية فالمعالج هو النفس الناطقة  
والمعالج هو البدن وهذا متغايران بالذات اعلم ان القوة قد تطلق على اماكن  
الحصول مع عدم وهذا المعنى يقابل الفعل بمعنى الحصول قلنا نسب ان يقتصر على  
ذكر القوة في عنوان الفصل وذكر هذا المعنى البحث عنه وكل ما يصدق الاجسام  
في المادة المسماة المحسوسة من الآثار والافعال كالاختصاص بان كيف حركة كذا  
فهي صالحة من قوة موجودة في كذا ولا يخلو المذكور من الافعال الا ان كان يكون  
لكونه جسما او لامورا اتفاقية او لقوة موجودة في كذا والاطلاق لا يشترط  
اجساما فيهما والثاني انهما باطلان لانما كان في ذلك مستقرا ولا اكثر يلازم الامور  
الاتفاقية لا تكون دائمة ولا اكثرية فكذا اثارها اقول ههنا بوجه ثلاثة اراد  
بالامور الاتفاقية مطلقا الامور الخارجية فهذا المقدمة وهو ان اراد بها ما لا  
يكون دائمة ولا اكثرية كما يفهم من كلام بعضهم حيث قال تعميم هذا المقام لان  
الامور الاتفاقية هي التي لا تكون دائمة ولا اكثرية فالحصر ممنوع ولعل هذا  
القول اخذ ذلك ما ذكره من ان تادى السبيل الى المسد بان يكون دائما

[illegible][illegible]

[illegible]

وأكثرها أو مسأواً أو أقلها المسبب الذي يتبادى إلى المسبب على أحد الوجهين  
 كقوة النار في حرق الخشب كقوة الماء في غرق الحديد كقوة الحديد في حرق الخشب  
 لا بد من يسمى سبباً ذاتياً وذلك لئلا يسمى غاية ذاتية والمسبب الذي يتبادى  
 إلى المسبب على أحد الوجهين الآخرين يسمى سبباً اتفاقاً وذلك للمسبب يسمى  
 اتفاقاً فإذا نزع عن قوة موجودة فيه وهو المطلوب **فصل** في العلة

والمعلول العلة يقال لكل ماله وجود في نفسه ثم يحصل من وجوده وجود  
غير ظاهر هذا التعريف لا يصدق الا على العلة الفاعلية ولذلك عرفها  
بمبدأ هذا بالتي تكون منها وجود المعلول وغاية توجيهاً بان يقال المعلول  
ليكون قربة من ماله فيكون في السنان ثم من العلة الفاعلية لا يكون ماله في السنان  
يكون لوجوده غير حاجة الى وجوده في الجملة ومع هذا لا ينطبق على علة  
الغائية وعدم المانع وقد يقال عدم المانع كاشف عن امر وجوده هو المحتاج اليه  
الامر غير ما وجد في عدم المانع على وجه ذكره  
كعدم الباب الخ لئلا يدخل فانه كاشف عن وجوده فضاء له فقام يمكن التفوذ فيه  
فعدم العمود المانع اسقوط السقف فانه كاشف عن وجوده مسافة يمكن ان  
يتحرك السقف فيها الا ان الشرط الوجودي له لا يعلو الا بالانزاع هذا في عدم  
عنه بذلك فيسبق الى الاوهام ان ذلك الامر العدمي هو المحتاج اليه لا  
ينبغي انه يتكلف بل الحق ان مدخلية الشيء في وجود اخر ما كان يكون في وجوده فقط  
كالفاعل والشرط والمادة والصوره فيجب ان يكون موجودا واما بحسب عدمه فقط  
لا بد من المانع ويجب ان يكون معدوما واما بحسب وجوده وعدمه معا كالعداوة  
لا بد من عدمه الطاري على معنى فيجب ان يوجد الا لا يرد في ذلك نسبة الى ان يقال

[illegible][illegible]





















لے اذین

قول الله القسمة والامكان التقسيم على  
 قول الله القسمة والامكان التقسيم على

التقسيم الى اربعة تقيما الى  
الاربعه اقسام

الحق في الحياة

انقسام الخلالی الخلوفا

وكلذا انصروا  
في كل ما اخطا من القضاة  
في السطوح ١٢ ما ثم  
بجيب التفسير

والمؤمنين  
بقوله هذا الميثاق  
الشروط والميثاق

الى احد القسمين لم يزد عليه اصلا واذا فضل عنه لم ينقص منه شيئا ولو زاد  
 كان الحد المشترك جزءا اخر من المقدار المقسوم فيكون التقسيم القسمة تقسيما  
 ثلثة والتقسيم الى ثلثة تقسيما الى خمسة وهكذا فان النقطة ليست جزءا من الخط بل  
 عرض فيه وكذا الخط بالقياس الى السطح والسطح بالقياس الى الجسم ولا يوجد بين  
 اجزاء الكم المنفصل حد مشترك فان العشرة اذا قسمتها الى ستة واربعة كان  
 السادس جزءا من الستة داخلها وخارجها من الاربعة فلم يكن لهم امر مشترك  
 بين قسمي العشرة وهما الستة والاربعة كما كانت النقطة مشتركة بين الخط كالحد  
 ذكر وان الكم المنفصل منحصرفيه فلهذا التمثيل باعتبار النوع والى متصل وهو يكون  
 بين اجزائه المقسم منه حد مشترك فالذات وهو المقدار كالخط والسطح  
 والتخن وهو الجسم التعليمي الى متصل غير فالذات هو الزمان قبل ان يوجد  
 من اجزاء الزمان لزمان اتصال الموجود بالمععدم وان لم يوجد لزمان اتصال المععدم  
 بالمععدم ولا هياكلان بالبدئية وان اعني اتصال اجزائه بعضها ببعض  
 في الخيال كان من قبيل تفكير لا اجتماع اجزائه هناك والحوادث ذاك الامر المتصل  
 المتحد الخيال بحيث اذا اخط العقل وجوده في الخارج خرج جزءا ممتناع اجتماع  
 اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قادر واما الكيف فهو هياكل في معنى لا يقتضيه لذاته لئلا  
 يخرج به الكم ولا نسبة خرج به البواقي ومن جعل النقطة والوحدة من الالزام اضررت  
 لكيلا فانه قد عدم افتضاء اللاهية لاعتزاز اعضاها كمن قسم كفايت محسوسا بعد الحواس

[illegible]

۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲  
 ۱۶۰۳  
 ۱۶۰۴  
 ۱۶۰۵  
 ۱۶۰۶  
 ۱۶۰۷  
 ۱۶۰۸  
 ۱۶۰۹  
 ۱۶۱۰  
 ۱۶۱۱  
 ۱۶۱۲  
 ۱۶۱۳  
 ۱۶۱۴  
 ۱۶۱۵  
 ۱۶۱۶  
 ۱۶۱۷  
 ۱۶۱۸  
 ۱۶۱۹  
 ۱۶۲۰  
 ۱۶۲۱  
 ۱۶۲۲  
 ۱۶۲۳  
 ۱۶۲۴  
 ۱۶۲۵  
 ۱۶۲۶  
 ۱۶۲۷  
 ۱۶۲۸  
 ۱۶۲۹  
 ۱۶۳۰  
 ۱۶۳۱  
 ۱۶۳۲  
 ۱۶۳۳  
 ۱۶۳۴  
 ۱۶۳۵  
 ۱۶۳۶  
 ۱۶۳۷  
 ۱۶۳۸  
 ۱۶۳۹  
 ۱۶۴۰  
 ۱۶۴۱  
 ۱۶۴۲  
 ۱۶۴۳  
 ۱۶۴۴  
 ۱۶۴۵  
 ۱۶۴۶  
 ۱۶۴۷

لکھنؤ میں مقیم رہا۔  
 بعد میں وہ اپنے گھر کو واپس آئے۔  
 وہاں ان کے گھر میں ایک بڑا  
 چھوٹا سا کھانا تھا۔  
 وہاں ان کے گھر میں ایک بڑا  
 چھوٹا سا کھانا تھا۔  
 وہاں ان کے گھر میں ایک بڑا  
 چھوٹا سا کھانا تھا۔

171

[illegible][illegible]

[illegible]

هي المسمى بالاستعدادات فاصل القبول من بديل الامكان الذاتي ومرونة  
 المقنضية لقبول القبول وبعد من باب الاستعدادات فيكون الشئ المستلم للرجحان  
 معتبرة في الاستعدادات واصلها ان اكثر هو معد والصلابة واللين من الكيفيات  
 المطلوبة والحق ما ذهب اليه المصنف من ان الاما من ان الجسم اللين هو الذي  
 يفتح فيها امورا ثلاثة الاول الحركة الحاصلة في سطحها الثاني شكل التغير  
 المقارن لحدوث تلك الحركة والثالث كونه مستعدا لقبول غيظك الامرين  
 وليس الاوان بلين لانها محسوسان بالبرص اللين ليس كذلك فتعين الثالث  
 وهو من الكيفيات استعدادية وكذلك الجسم الصلب في امورا رابعة الاول  
 الانعاز وهو صدى والثاني الشكل الباقي حاله وهو الكيفيات المختصة  
 بالكميات الثالث المقاومة المحسوسة بالمتصلات ايضا صلابة لان الهواء الذي  
 في الرق النفخ فيه مقاومة ولا صلابة له وكذلك الرياح القوية فيها مقاومة  
 ولا صلابة فيها والرابع الاستعداد الشديد نحو الا انفعال فهذه امورا صلابة  
 فيكون الكيفيات استعدادية والكميات متغيرة بالكميات المتصلة و  
 كالثباتية والروحية للسطح والروحية والفردية للعدد واما الان فهو حالة  
 يحصل الشئ بسبب جهوله في المكان واما التي فهو حالة يحصل الشئ بسبب  
 في الزمان والان واما الامانة فهي حالتها متكررة كالابوة والبنوة  
 فغيرهم النسبية بالحاصلة بسبب النسبة ولذا قال في بيان كون الابوة والبنوة

[illegible][illegible]

۱۲  
فیروز علی خان  
القمیہ فیروز خان  
القمیہ فیروز خان  
القمیہ فیروز خان

ان صديق  
من نفع بل غيب نفع  
سكن ان يرد على النعم  
نعم ان يرد على النعم

۱۱۷  
 د فکالتان لجنه  
 سمنه انتقوی مرکز  
 کراچی ولسوالی ولسوالی

شَدَّتْ عَلَى مَا فِيهِ خِيَابُ

بسم الله الرحمن الرحيم

والمتجوز اضافة اثنين ان تولد حيوان من نطفة حيوان اخر من نوعه نسبة  
بينهما بواسطة عرض واحد هما حالة نسبية وهي الابوة والاخرى انحراف  
وهي البوة اقول فيه بحث لانهم عرفوا الاضافة بالنسبة المتكررة وهي نسبة  
معقولة بالقياس الى نسبة اخرى معقولة بالقياس الى الاولى ولم يعتبروا في مفهوم  
الاضافة كونها حاصلة من نسبة فالاولى ان يفسر النسبة بما يكون من جنس النسبة  
حتى يرجع الى ما ذكره وتختص لمؤنة واما الملك فيقال له الحجة ايضا هو ما  
يحصل للشيء بسبب ما يحيط به اي بكلام بعض مساواة كان أمرا خلقيا كالاها  
اولاد ينتقل بانتقاله خرج به الاين فانه وان كان هيا حاصلة للشيء بسبب  
المكان المحيط به الا ان المكان لا ينتقل بانتقال المتكفي ككون الانسان  
كلهية الحاصلة له بسبب كونه متعززا ومتفتحا ولما الواقع فهو هيا  
حاصلة للشيء وقيل ينبغي ان يقال الجسم لا لا ينتقل في الشكل الذي هو من مقولة  
الكيفية منظارا لا ملاحظة في الشكل للاجزاء ونسبتها في انفسها فضلا عن  
نسبتها الى الامور الخارجية بل المعتبر هو المجموع مع الحدود والمصطفية فيه  
فلا حاجة الى ما ذكره وايضا ان اريد بالجسم الطبيعي فخرج التوضع الثابت  
الجسم التعليمي بل مساكنه المقادير عن التعريف وان اريد به الجسم مطلقا فيدل  
الشكل المعارض للجسم التعليمي ويخرج التوضع الثابت لئلا للمقادير بسبب  
اجزائه بعضها الى البعض بسبب نسبتها الى الامور الخارجية كالقيام

[illegible][illegible]



هذا انما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن  
الفاعل في الوجود والاعتبار  
فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن  
الفاعل في الوجود والاعتبار

هذا انما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن  
الفاعل في الوجود والاعتبار  
فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن  
الفاعل في الوجود والاعتبار

هذا انما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن  
الفاعل في الوجود والاعتبار  
فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن  
الفاعل في الوجود والاعتبار

وقد تطلق على حال الشيء بحسب نسبة بعض اجزائه الى بعض فقط واما الفعل فهو

تحصيل الشيء بسبب تأثيره في غيره كالقارعة ما دام يقطع واما الانفعال فهو

حالة تحصيل الشيء بسبب تأثيره عن غير الظاهر ان الفعل الانفعال انما هو

والثا ثل لاهية اخرى تعرض للشيء بسبب التأثير والتأثر كالشيء ما دام

اشارة الى ان الانفعال امر غير قار وكذا الفعل كما يعبر عنهما بان يفعل وان

يفعل لانهما على التحد والتفهم واما الامور المستقلة لمرتب عليها فاجزائها داخل

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

فانما هو بيان ان الفعل لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار

وهو التفسير في ان حدوث الشيء لا ينفصل عن الفاعل في الوجود والاعتبار













في ان الواجب لذاته واجب من جميع جهاته اي ليل حاله منتظرة غير حاصله لان  
 ذاته كافية فيما له من الصفات فيكون واجبا من جميع جهاته وانما قلنا ان ذاته كافية  
 فيما له من الصفات لانها لو لم تكن كافية لكانت من صفاته من غير ان يكون حضور  
 ذلك التبرير وجوده حلة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته اي حلة لعدمها  
 ولو كان كذلك لم يكن ذاته اذا اعتبرت من حيث هي بلا شرط حضور الغير  
 غيبته بل يجب العلم الوجود لانها لما ان يجب مع وجود تلك الصفة او مع عدمها فان كان  
 الوجود مع وجود تلك الصفة لم يكن وجودها اي الصفة من حضور غير  
 حصول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وان كان مع عدمها  
 لم يكن عدمها من غيبته بل حصوله بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته  
 الغير منها بحيث لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر وان لم يجب وجودها  
 اي ذات الواجب بلا شرط لم يكن الواجب بذاته فقبل هذه مقتضيات النسبة  
 بجزان الدليل فيها مع ان ذات الواجب غير كافية في حصولها لتوقفها على امور  
 متاخرة لذات ضرورية وقيل الاولى في الاستدلال ان يقال كل ما هو ممكن للواجب  
 بالصفات توجب ذاته وكل ما توجب ذاته فهو واجب الحصول اما الكبر فظن انما الصفة  
 فلانها لو لم تصدق لكان وجود بعض الصفات بغير الذات وذلك  
 الغير ان كان واجبا لذاته لم تعدد الواجب ان كان ممكنا فاما ان توجب لذاته  
 فليزم كونها موجبة للبعض الذي فيها غير موجبة اياها من الصفات ذلك لو توجب للموجب

فان الواجب لذاته واجب من جميع جهاته اي ليل حاله منتظرة غير حاصله لان ذاته كافية فيما له من الصفات فيكون واجبا من جميع جهاته وانما قلنا ان ذاته كافية فيما له من الصفات لانها لو لم تكن كافية لكانت من صفاته من غير ان يكون حضور ذلك التبرير وجوده حلة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته اي حلة لعدمها ولو كان كذلك لم يكن ذاته اذا اعتبرت من حيث هي بلا شرط حضور الغير غيبته بل يجب العلم الوجود لانها لما ان يجب مع وجود تلك الصفة او مع عدمها فان كان الوجود مع وجود تلك الصفة لم يكن وجودها اي الصفة من حضور غير حصول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وان كان مع عدمها لم يكن عدمها من غيبته بل حصوله بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته الغير منها بحيث لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر وان لم يجب وجودها اي ذات الواجب بلا شرط لم يكن الواجب بذاته فقبل هذه مقتضيات النسبة بجزان الدليل فيها مع ان ذات الواجب غير كافية في حصولها لتوقفها على امور متاخرة لذات ضرورية وقيل الاولى في الاستدلال ان يقال كل ما هو ممكن للواجب بالصفات توجب ذاته وكل ما توجب ذاته فهو واجب الحصول اما الكبر فظن انما الصفة فلانها لو لم تصدق لكان وجود بعض الصفات بغير الذات وذلك الغير ان كان واجبا لذاته لم تعدد الواجب ان كان ممكنا فاما ان توجب لذاته فليزم كونها موجبة للبعض الذي فيها غير موجبة اياها من الصفات ذلك لو توجب للموجب

فان الواجب لذاته واجب من جميع جهاته اي ليل حاله منتظرة غير حاصله لان ذاته كافية فيما له من الصفات فيكون واجبا من جميع جهاته وانما قلنا ان ذاته كافية فيما له من الصفات لانها لو لم تكن كافية لكانت من صفاته من غير ان يكون حضور ذلك التبرير وجوده حلة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته اي حلة لعدمها ولو كان كذلك لم يكن ذاته اذا اعتبرت من حيث هي بلا شرط حضور الغير غيبته بل يجب العلم الوجود لانها لما ان يجب مع وجود تلك الصفة او مع عدمها فان كان الوجود مع وجود تلك الصفة لم يكن وجودها اي الصفة من حضور غير حصول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وان كان مع عدمها لم يكن عدمها من غيبته بل حصوله بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته الغير منها بحيث لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر وان لم يجب وجودها اي ذات الواجب بلا شرط لم يكن الواجب بذاته فقبل هذه مقتضيات النسبة بجزان الدليل فيها مع ان ذات الواجب غير كافية في حصولها لتوقفها على امور متاخرة لذات ضرورية وقيل الاولى في الاستدلال ان يقال كل ما هو ممكن للواجب بالصفات توجب ذاته وكل ما توجب ذاته فهو واجب الحصول اما الكبر فظن انما الصفة فلانها لو لم تصدق لكان وجود بعض الصفات بغير الذات وذلك الغير ان كان واجبا لذاته لم تعدد الواجب ان كان ممكنا فاما ان توجب لذاته فليزم كونها موجبة للبعض الذي فيها غير موجبة اياها من الصفات ذلك لو توجب للموجب

۱۵۱ حاصل الجمل  
ممکن موجودی شیار کرانصفا  
خانہ یومہ بنیاد

عبد الوهاب  
عبد الوهاب  
عبد الوهاب

اصفا تہ کو ری فیضیہ  
ادو الایجار

بسم الله الرحمن الرحيم

من ربيع الصغرى

ابو عبد الله محمد بن الحسين

۱۰۰

الموجب موجب اولاً ويكون وجوبه بموجب ثانٍ وجوبه ونقل الكلام اليه فما  
ان يذهب سلسلة الموجبات الى غير انتهائيتها او ينتهي الى وجوبه جبه الذات يلزم  
خلاف المفروض وانما اصل ان الذات لو لم توجد لصفات باسمها لم احد الامور  
المختصة من تعدد الواحد الى التسلسل وخلاف المفروض فيكون الذات وجوبه  
لجميع الصفات ويحصل المطلوب اقول فيه نظراً لوتر هذا الزمان ان يكون كل  
ممكن موجود قد يما سواء كان صفة للواجب لا فصل بين الواجب والذات  
لا يشاركه الممكنات في وجوده اى ليس الوجود المطلق طبيعة نوعية مقولة على  
وجوده حيث الذات وجود الممكنات بل هو مقول عليها كقولنا عريضاً بالتشكيك  
لانه لو كان مشاركا للممكنات في وجوده على الوجه المذكور فالوجود المطلق حيث  
هو ما ان وجوب التجرد عن الماهية واللا تجرد لولا يصح منه ما في وجوب التجرد وجبان  
يكون وجود الممكنات باسمها مجرد اغير عارض لا محتمل لان مقتضى الطبيعة النوعية لا  
تختلف وهو محال لان نقل المتشعب مع الشك في وجوده الخارجى الى النسب ان يترادف  
للقيد اذ الكلام في الوجود المطلق الشامل للذات والاشياء فلو كان وجوده  
حقيقة ممكن الشئ الواحد معلوماً ومشكوكاً في حاله واحدة وهو محال للنسب  
ان يقال لان نقل المسبب ونقل عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة او  
جزءاً مما يمكن الشئ الواحد معلوماً وغير معلوم حالة واحدة او يقال نقل  
المسبب مع الشك في وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة لما امكن الشك في وجوده فان ثبت

[illegible][illegible]



الممكنة فليس معنى كونها موجودة الا ان لها نسبةً مخصوصة الى الخصة والوجود  
القائم بذاته وتلك النسبة على وجه مختلف وانما شئت بعد الاطلاع  
على احوالها فاما وجود كل واحد كان الوجود جزئياً حقيقياً وقال بعض الفضلاء  
كذا نسمة يقول ان هذا مذهب الاولين والاخرين من الحكماء المحققين **فصل**  
في ان الواجب لذاته عالم بذاته لانه مجرد عن المادة اذ لو كان مادياً كان  
منقسماً الى اجزاء فيقتضي اليها كل مجرد عن المادة مدرك لما يستجى في الفصل الثاني  
لهذا الفصل فهو عالم بذاته ويجب ان يفيد المجرد عن المادة بالقائم بذاته  
لان الصور العقلية مجردة مع انها ليست حادثة لان ذاتها حاصلة عنده فيكون  
حالما بذاته لان العلم المراد ههنا المرافف للتعقل هو حصول حقيقة الشيء  
بمجردة عن المادة ولو احققا عند المدرك فان المدرك اما جزئي مادي او كلي  
والاول اما ان يكون محسوساً باحد الحواس الظاهرة او غير محسوس بها والمحسوس  
اما ان يكون اذراكه موقوفاً على حصول المادة فكل اذراكه الاحساس اولاً فادراكه التقيد  
واذا راد غير المحسوس هو التوهم واما الجزئي فغير المادي فاما ان يكون جزئياً بل  
كلياً او يكون جزئياً غير مادي اي كما كان اذراكه التعقل فالمادي على ذاته هاديتين  
بها ما يتوهم من استعماله علم الشيء بنفسه لان العلم نسبة والنسبة لا تكون الا بين  
متغايرين بالضرورة تعقل الشيء لذاته لا يقتضي التعاين بين العاقل والمعقول لذات  
لان العلم هو حصول حقيقة الشيء مجردة عند المدرك سواء كان متغافلاً به بالذات او لا اعتباراً

[illegible]

الاعتبار في كل التحقق النسبة قطعاً وهذا الم من خصوص حقيقة الشيء الغير بالذات  
 المدعى عند ولا يلزم من ذلك الاخصار بل لا يحسن كل واحد من التفسيرين  
 ذاته بذاته والامكان له اي لكل من الناس نفسان احدهما عقلة والاخرى معقولة  
 ههنا الضرورة وقد تمسك الاستحالة علم الشيء بنفسه بانه مستلزم لاجتماع صورتين  
 متماثلتين ومحال الجواب ان علم الشيء بنفسه علم حصوله فلا اجتماع وقد يحال ايضا  
 بان احدهما علم وتبين موجودة بوجود اصل الاخرى ليعود ظلي وبذلك يمتدنا ان  
 استحالة وايضا المتع هو ان يحل متماثلان في محل واحد لان يحل حدما في الآخر  
 فصل في الواجب لذاته عالم بالكيكيات انه مجرد عن المادة ولو احقها وكل مجرد عن المادة  
 ولو احقها اذا كان قائما بذاته بحيث يكون عالما بالكيكيات انما الصغر فقد مر ذكرها  
 لا فائدة فيها ذكره لانها مذكورة بلا دليل واما الكبرى فلان كل مجرد يمكن بالامكان العلم  
 ان يعقل وهذا يدعي الاضاعة فيه فان الله تعالى تبارك وتعالى عن العلم في المادة المضافة  
 عن العقل فما هيته لا تحتاج الى حل بل يعمل بها حتى يصير معقولة فان لم تعقل كان  
 ذلك من جهة العاقل وكل ما يمكن ان يعقل فلهذا يمكن ان يعقل مع كل واحد من  
 للعقولات لا محالة فيمكن ان يقارن في الجرح سائر المعقولات في النفس فان  
 الاذنه والعقل هو حضور صورة المقول في العقل مجردة عن المادة ولو احقها  
 وكل ما يمكن ان يقارن سائر المعقولات في العقل مجردة يمكن ان يقارن  
 سائر المعقولات لذاته اي بالنظر الى ماهية سواء كانت في العقل او في العقل لا محالة

[illegible][illegible]

تطبيقات على المقارنة بين القارتين  
تطبيقات على المقارنة بين القارتين  
تطبيقات على المقارنة بين القارتين

على المقارنة المطلقة لا يتوقف  
واللازم الدولي

على المقارنات العقلية  
المقارنات الحلقية والمنطقية  
ان من المنطق لا تتوقف  
كم تحقق صف

حقائق المقارنة المطلقة بل يمكن  
التعليق على المطلقة بدون

فإذا كنت المقارنة الذاتية  
فإن المقارنة الخارجية

من قياتة بذات ما  
من المطلقة انا في الذم  
فاسم الثقلية

صححة المقارنة المطلقة لا يتوقف على المفارقة في العقل فان صححة المقارنة  
المطلقة الى استعدادها متقدمة على المقارنة المطلقة المتقدمة على المقارنة  
في العقل لكونها اعم من المقارنة في العقل فصحة المقارنة المطلقة متقدمة  
على المقارنة في العقل فلا تتوقف عليها كالا يلزم الدور ولا يتصور مقارنته  
المعقولات في الخارج القاسم بذاته الا بان يحصل هي في حصول الحال المحل  
ذلك لانها كان قاسما بذاته امتنع ان يكون مقارنا للغير محلوله فيه او حلولها  
في ثالث والمقارنة المطلقة منحصر في هذا الثالث واذا امتنع اثباتها  
منها تعين الثالث ومقارنة المعقولات في الخارج المحرر القاسم بذاته محلوها  
فيه هي لتعلق قبيلتان كل مجرّد قاسم بذاته يعصم ان يكون عالما ساكرا للمعقولات  
وههنا بحث ما اذا فلان تقدم المقارنة المطلقة على المقارنة الخاصة انما يتم  
اذا كانت المطلقة ذاتية لها وهو متشوّع ولما كان ثانيا فلان اللازم من المقارنة في  
العقل صححة المقارنة المطلقة في ضمن هذا الخاص فما كان يعجز لذات المجرّد المقارنة  
في ضمن هذا الخاص فقط لان ذات المجرّد بحيث لا يقبل الا هذه المقارنة الخاصة  
اعني للمقارنة العقلية فاذا وجد المجرّد في الخارج انتقلت المقارنة المطلقة لانها في شرط  
الذي هو الوجود الذهني وتوضيها ما هي المجرّد وان كانت متحدة في الذهن  
والخاص لا ان وجودها متخالفان فجار ان يكون الوجود الذهني وسطا للمقارنة بينهما  
والوجود الخارجي ما فعلهما على التقديرين المعجم للمقارنة بينهما اذا كان المجرّد موجودا في الخارج

[illegible][illegible]



المقارنة العقلية بدل بعينه على امتناع صحة المقارنة المطلقة بالنسبة الى القسم الثالث فيلزم احد الامرين اما فساد ذلك الدليل او بطلان هذه المقدمة وكل ما يمكن اواجب الوجود بالامكان فيجب وجوده ولا يمكن له حالة منتظرة هذا اخفلا مناسبا ان يجعل كبرى القياس هناك وكل محرم من المادة يمكن ان يكون علما بالكلية ثم يرضى نتيجة المقدمتين الى ما ذكره ههنا ليحصل المطلوب فاقبال ههنا وكل ما يمكن للجبر بالامكان العام يجب وجوده له اذ لبقى بالقوة فكان خرج حال الفعل موقوف على استعداد مادية لقبول الفيض فيكون ماديا هذا خلف فان قيل لو كان اليامري عالما بشئ وارسم فيه صورته لكان قاعلا لتلك الصورة اي ما ذكره وان دل على ثبوت كونه تعالى عالما بالكلية كان متصرفا به فلو كان هو لانها ممكنة لافتقارها الى ما تقوم به فيفتقر الى موثر هو الواجب لكان غيره لزمر افتقار الواجب في صفة العلم الى ذلك الغير وبلا لها لا تسامها فيه وهو محال لان القابل هو الذي يستعد للشئ والفاعل هو الذي يفعل الشئ والاول غير لما لا يمكن تعقل كل منهما مع الذهول عن الآخر فيلزم التركيب لو كان قاعلا وقايلا فلنا لولا يجوز ان يكون الشئ الواحد مستعدا للشئ التصوري اي الصورة ومفيد له وهذا لان معنى كونه مستعدا للشئ انه لا يمنع لانه ان يتصوره معنى كونه انه مقدم بالعلية على ذلك التصور فلم يتم اتعا متناهما اقول السوال الجواب يطابق العلم لان عمل السوال ان القبول غير الفعل لو كان الواجب قايلا فاعلا يلزم التركيب فيقول الجواب بقا انما

المقارنة العقلية بدل بعينه على امتناع صحة المقارنة المطلقة بالنسبة الى القسم الثالث فيلزم احد الامرين اما فساد ذلك الدليل او بطلان هذه المقدمة وكل ما يمكن اواجب الوجود بالامكان فيجب وجوده ولا يمكن له حالة منتظرة هذا اخفلا مناسبا ان يجعل كبرى القياس هناك وكل محرم من المادة يمكن ان يكون علما بالكلية ثم يرضى نتيجة المقدمتين الى ما ذكره ههنا ليحصل المطلوب فاقبال ههنا وكل ما يمكن للجبر بالامكان العام يجب وجوده له اذ لبقى بالقوة فكان خرج حال الفعل موقوف على استعداد مادية لقبول الفيض فيكون ماديا هذا خلف فان قيل لو كان اليامري عالما بشئ وارسم فيه صورته لكان قاعلا لتلك الصورة اي ما ذكره وان دل على ثبوت كونه تعالى عالما بالكلية كان متصرفا به فلو كان هو لانها ممكنة لافتقارها الى ما تقوم به فيفتقر الى موثر هو الواجب لكان غيره لزمر افتقار الواجب في صفة العلم الى ذلك الغير وبلا لها لا تسامها فيه وهو محال لان القابل هو الذي يستعد للشئ والفاعل هو الذي يفعل الشئ والاول غير لما لا يمكن تعقل كل منهما مع الذهول عن الآخر فيلزم التركيب لو كان قاعلا وقايلا فلنا لولا يجوز ان يكون الشئ الواحد مستعدا للشئ التصوري اي الصورة ومفيد له وهذا لان معنى كونه مستعدا للشئ انه لا يمنع لانه ان يتصوره معنى كونه انه مقدم بالعلية على ذلك التصور فلم يتم اتعا متناهما اقول السوال الجواب يطابق العلم لان عمل السوال ان القبول غير الفعل لو كان الواجب قايلا فاعلا يلزم التركيب فيقول الجواب بقا انما

المقارنة العقلية بدل بعينه على امتناع صحة المقارنة المطلقة بالنسبة الى القسم الثالث فيلزم احد الامرين اما فساد ذلك الدليل او بطلان هذه المقدمة وكل ما يمكن اواجب الوجود بالامكان فيجب وجوده ولا يمكن له حالة منتظرة هذا اخفلا مناسبا ان يجعل كبرى القياس هناك وكل محرم من المادة يمكن ان يكون علما بالكلية ثم يرضى نتيجة المقدمتين الى ما ذكره ههنا ليحصل المطلوب فاقبال ههنا وكل ما يمكن للجبر بالامكان العام يجب وجوده له اذ لبقى بالقوة فكان خرج حال الفعل موقوف على استعداد مادية لقبول الفيض فيكون ماديا هذا خلف فان قيل لو كان اليامري عالما بشئ وارسم فيه صورته لكان قاعلا لتلك الصورة اي ما ذكره وان دل على ثبوت كونه تعالى عالما بالكلية كان متصرفا به فلو كان هو لانها ممكنة لافتقارها الى ما تقوم به فيفتقر الى موثر هو الواجب لكان غيره لزمر افتقار الواجب في صفة العلم الى ذلك الغير وبلا لها لا تسامها فيه وهو محال لان القابل هو الذي يستعد للشئ والفاعل هو الذي يفعل الشئ والاول غير لما لا يمكن تعقل كل منهما مع الذهول عن الآخر فيلزم التركيب لو كان قاعلا وقايلا فلنا لولا يجوز ان يكون الشئ الواحد مستعدا للشئ التصوري اي الصورة ومفيد له وهذا لان معنى كونه مستعدا للشئ انه لا يمنع لانه ان يتصوره معنى كونه انه مقدم بالعلية على ذلك التصور فلم يتم اتعا متناهما اقول السوال الجواب يطابق العلم لان عمل السوال ان القبول غير الفعل لو كان الواجب قايلا فاعلا يلزم التركيب فيقول الجواب بقا انما





حيث ان بعضها واقع في الآن وبعضها في الماضي وبعضها في المستقبل بل يعلمها علما تاما مفعليا عن الدخول تحت الازمنة ثابتا ابدا لا يدر وهذا كما انه تعالى المالم يكن مكانيا كان نسبة الى جميع الامكنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها قريبا وبعضها بعيدا وبعضها متوسطا كذلك لما لم يكن زمانيا كان نسبته الى جميع الازمنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها ماضيا وبعضها حاضرا وبعضها مستقبلا كذلك الامور الواقعة في الزمان فالموجودات من الازل الى الابد معلومة لكل في وقته وليس في علمه كان كائن وسيكون بل هي دائما حاضرة عنده في اوقاتها بلا تغيير اهل ولا غير اهلهم واتوهم البعض من ان علمه تعالى محيط بطبائع الخفيات والحكام دون خصوصياتها واحوالها **فصل** في ان الواجب هو بد الاشياء وجواده اما ارادته فلان كل ما هو معلوم عند المبدء وهو خير غير ان لما هيته فانضم عنات المبدء وكما المقتضى لغيرها فذلك الشيء مرضي وهذا هو الارادة اما جودة تاكلها فادرك ما ينبغي لا لفرض اهلاد او رده عليه ان كل من دفع الحق والمزبل للمرض مفيد لما ينبغي لا لفرض مع انه ليس بجواب عما اجاب عنه المحقق في شرح الاشارات بان الجواد هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض والذات لا يفيده بالذات الا كيفية في البدن ملائمة له ومضادة للمرض ثم انما توجب الصحة وازالة المرض فهو لا يفيده بالذات الصحة وازالة المرض فيه نظرا لافادة الدواعي بالقياس الى الصحة وازالة المرض عنه وان لم تكن افادة اولية لكنه يفيده بالذات تلك الكيفية للملائمة الطبيعية

الشيء الذي يقال في بعضها واقع في الماضي وبعضها في المستقبل بل يعلمها علما تاما مفعليا عن الدخول تحت الازمنة ثابتا ابدا لا يدر وهذا كما انه تعالى المالم يكن مكانيا كان نسبة الى جميع الامكنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها قريبا وبعضها بعيدا وبعضها متوسطا كذلك لما لم يكن زمانيا كان نسبته الى جميع الازمنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها ماضيا وبعضها حاضرا وبعضها مستقبلا كذلك الامور الواقعة في الزمان فالموجودات من الازل الى الابد معلومة لكل في وقته وليس في علمه كان كائن وسيكون بل هي دائما حاضرة عنده في اوقاتها بلا تغيير اهل ولا غير اهلهم واتوهم البعض من ان علمه تعالى محيط بطبائع الخفيات والحكام دون خصوصياتها واحوالها **فصل** في ان الواجب هو بد الاشياء وجواده اما ارادته فلان كل ما هو معلوم عند المبدء وهو خير غير ان لما هيته فانضم عنات المبدء وكما المقتضى لغيرها فذلك الشيء مرضي وهذا هو الارادة اما جودة تاكلها فادرك ما ينبغي لا لفرض اهلاد او رده عليه ان كل من دفع الحق والمزبل للمرض مفيد لما ينبغي لا لفرض مع انه ليس بجواب عما اجاب عنه المحقق في شرح الاشارات بان الجواد هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض والذات لا يفيده بالذات الا كيفية في البدن ملائمة له ومضادة للمرض ثم انما توجب الصحة وازالة المرض فهو لا يفيده بالذات الصحة وازالة المرض فيه نظرا لافادة الدواعي بالقياس الى الصحة وازالة المرض عنه وان لم تكن افادة اولية لكنه يفيده بالذات تلك الكيفية للملائمة الطبيعية

الشيء الذي يقال في بعضها واقع في الماضي وبعضها في المستقبل بل يعلمها علما تاما مفعليا عن الدخول تحت الازمنة ثابتا ابدا لا يدر وهذا كما انه تعالى المالم يكن مكانيا كان نسبة الى جميع الامكنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها قريبا وبعضها بعيدا وبعضها متوسطا كذلك لما لم يكن زمانيا كان نسبته الى جميع الازمنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها ماضيا وبعضها حاضرا وبعضها مستقبلا كذلك الامور الواقعة في الزمان فالموجودات من الازل الى الابد معلومة لكل في وقته وليس في علمه كان كائن وسيكون بل هي دائما حاضرة عنده في اوقاتها بلا تغيير اهل ولا غير اهلهم واتوهم البعض من ان علمه تعالى محيط بطبائع الخفيات والحكام دون خصوصياتها واحوالها **فصل** في ان الواجب هو بد الاشياء وجواده اما ارادته فلان كل ما هو معلوم عند المبدء وهو خير غير ان لما هيته فانضم عنات المبدء وكما المقتضى لغيرها فذلك الشيء مرضي وهذا هو الارادة اما جودة تاكلها فادرك ما ينبغي لا لفرض اهلاد او رده عليه ان كل من دفع الحق والمزبل للمرض مفيد لما ينبغي لا لفرض مع انه ليس بجواب عما اجاب عنه المحقق في شرح الاشارات بان الجواد هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض والذات لا يفيده بالذات الا كيفية في البدن ملائمة له ومضادة للمرض ثم انما توجب الصحة وازالة المرض فهو لا يفيده بالذات الصحة وازالة المرض فيه نظرا لافادة الدواعي بالقياس الى الصحة وازالة المرض عنه وان لم تكن افادة اولية لكنه يفيده بالذات تلك الكيفية للملائمة الطبيعية



الجو شرط جوده ولا يجوز ان يكون ذلك العرض حصة فائمه بذات الواجب لان

صفاته عين ذاته ولا جاز أن يكون نفساً ولا مكاناً فاعلا قبل وجود الجسم هو محال إذا

النفس هي التي تعمل بواسطة الأجسام فحين ان يكون عقل وهو المطلوب وفيه نظر من جهة

مستعدة يظهر عليهم بعد نذر السرايق وايضا لانسلمو ان الواجب احدهم جميع

بجها بل الجها عتبرية كالسلوب الاضافات ويجوز ان تكون تلك الجها

سروطالتيره فيتمدد اثاره كما يجوز اتعد اثار المعلول الاول بحسب الاعتبار

ايضا لان النفس لا توثر الا بالاجسام نية بل قد تثير بدنها وبعض خواص العباد

المعجزة والكرامة والسحر من هذا القبيل على ما صرحوا به فان قيل فيكون مستغنية

لذات والفعل لا تعنى بالمقل الا هذا قلنا العقل هو الجوهر المستغنى عن المادة

انه وفي جميع احواله والمحتاج الى المادّة في بعض افعاله لا يكون عقلا فلم لا يجوز

يكون صادرا الاول هو النفس ويكون مجادا هائي اذ المرتبة بدو ان الاله فصل

نبات كثر الغول وبها نحل للوثر بلا واسطة في الافلاك المتكثرة المعلومه

جودها بمشاهدة اختلاف حركات الكواكب العلوية بالرصد ما ان يكون عقلا

حد او فلک واحد او فلا کامتکثرة بان یکون بعضها مؤثرا في بعضا و عقو لا متکثرة

جائز ان يكون عقلا واحدا الاستحالة التعبد وجميع الافلا عن عقل واحد  
 للثوري في الافلاك ١٢

بيننا أن الواحد لا يمد عنه إلا الواحد لا سبيل إلى الثاني والثالث إلا الفلك

كان علة فعلك آخر فما أن يكون المحال أو علة لوجود المحوى أو على العكس لا سبيل إلى الثاني

[illegible][illegible]









دوم۔ علامتہ العقول الاولیٰ والعلوم  
لا یتخلف عن الواجب فی الاول فیکون علیها  
فلا یمکن العقل الاول انزل الی ان العقل  
الاشائی یعنی انزل الی ان العقل  
فی الاول حکم

والایسا کہ ان کے

منه  
مع حجة الأبيد  
الفرقة المعنى قريب وعبيد  
بكر ومخاض البعيد ولا يخفى إن دلائل  
لفظاً بحجة على اعتبار الظاهر والتدني  
على العقل الأول وهي الباطنية  
بعبارة وفيها دلالة

واللفظ المودع خلاف ما علم بالعلم والحق  
مؤكد المطلق في العلم والحق والحق  
العلم المودع في العلم والحق والحق

الغير المتناهي من الجانب الماضي والابدي ما وجدته الابد هو الزمان الغير المتناهي  
من الجانب المستقبل اما كونها ازلية فلهو وجوده احد ماد هو المذكور ههنا ان وجوبه  
<sup>ثابتة بانما ذكره بقرينة قوله ان يستدل له على</sup>  
مستجمع بحالة ما لا بد منه في تأثيره في معلوله والا لكان كذلك حاله متطرفة  
<sup>وهو العقل الاول</sup>  
هفت فيه ايضا طلت كثر في علته العقل الاول والمناسبات يقال للواجب بقوله  
<sup>هذا المعنى في</sup>  
علته تامة لمعلوله الاول اذ لو افتقر الى غير فان كان مقدار ناله كما صفة زائدة  
على ذاته وهو خلاف مذهبهم وان كان منفصلا عنه كان ممكنا معلولا له  
<sup>سابقا على ما فرضناه معلولا اول هفت العقل ايضا مستلزما بمجمله كالابدي لان هذا المنفصل عن غيره ثابت فيكون ساقطا عن الشرط</sup>  
في تأثير بعضها في بعض لان كل ما يمكن لها فهو حاصل لها بالفعل الا لكان  
منها حادثا وكل حادث مسبوق بمادة كما هم فكون هي اي العقل لمقارنتها  
<sup>اس من جملة الامور سنة ١٢</sup>  
الحادث المادي مادية هفت ويلزم من هذا ازليتها لان المعلول يجب وجوده  
عند وجود علته التامة ويمكن ان يستدل بان العقل لو كان حادثا زمانيا  
<sup>او قد من الشرح او كذا سنة ١٣</sup>  
كان مادي لان كل حادث زماني مسبوق بمادة هفت اما كونها ابدي فلا  
لواند مشي منها لانعدام امر من الامور المعتبرة في وجوده فيكون الباري  
<sup>اي في وجوده في سنة ١٣</sup>  
تعالى اوشئ من العقول قابلا للتغير الحوادث لان الامور المعتبرة في وجود  
كل منهما المتغيرات العلة احوال لذات العلة مقادير لها هفت فصل  
<sup>وانعدم تلك الحالات يوجب التغير في ذات العلة</sup>  
في كيفية توسط العقول بين ابدى تعالى وبذلك العالم الجسماني قدوم ان الوجوب  
واحد معلوله الاول هو العقل المحض فالاعلان معلول للعقل لكن الافلاك فيها

[illegible]

الخصال  
 من تصدق من ثلثها على جهلها  
 والعدل والحق  
 الخصال  
 من تصدق من ثلثها على جهلها  
 والعدل والحق  
 الخصال  
 من تصدق من ثلثها على جهلها  
 والعدل والحق

ان يكون مباديها كثيرة لما بينا ان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد العقل للذات  
يصدق عنه الفلك الاعظم فيه كثرة لكن لا باعتبار وجوده وانه عن طبع الوجود فلو  
كان الكثرة فيه من حيث انه صادر عن الواجب لم يصدر عن الكثرة عن الواجب بل  
باعتبار ان له ماهية ممكنة الوجود لذاتها واجبة الوجود لعلتها فيلزم وجوب وجوده  
وامكان الوجود لذاته فيكون واحدا هذين الاعتبارين مبدء للعقل الثاني باعتبار ان الآخر  
للفلك الاعظم والعلول الاشراف يجب ان يكون تابعاً للجهة التي هي اشرف الجهات  
في العقل فيكون ما هو موجود واجب الوجود بالغير مبدء للعقل الثاني وبالموجود  
ممكن الوجود لذاته مبدء للفلك الاعظم قال الامام في المنهاج في شرحه فتارة  
اعتبروا في العقل جهتين وجوبية وجعلوه علة للعقل الثاني وامكانه وجعلوه  
للفلك ومنهم من اعتبر بهما تفقده بوجوده وامكانه علة للعقل وفلك  
اعتبروا فيه كثرة من ثلاثة اوجه وجوده في نفسه وجوبه بالغير وامكانه لذاته  
وقالوا يصدر عنه بكل اعتبار امر فباعتبار وجوده يصدر عنه عقل  
وباعتبار وجوبه بالغير يصدر عنه نفس وباعتبار امكانه يصدر عنه فلك  
فتارة من الربعة اوجه فرادوا علمه بذلك الغير وجعلوا امكانه علة لهيكل الفلك  
وعلمه علة لصورته واعرض ههنا بما سبق الاشارة اليه من ان مثل هذه  
الكثرة لو كفت في ان يكون الواحد مصدراً للعلول المتكثرة فذات الواجب  
يصدر لان يجعل مبدء للممكنات باعتبار ما له من كثرة السلوكيات لاضاها من غير ان  
يكون واحداً

ان يكون مباديها كثيرة لما بينا ان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد العقل للذات  
يصدق عنه الفلك الاعظم فيه كثرة لكن لا باعتبار وجوده وانه عن طبع الوجود فلو  
كان الكثرة فيه من حيث انه صادر عن الواجب لم يصدر عن الكثرة عن الواجب بل  
باعتبار ان له ماهية ممكنة الوجود لذاتها واجبة الوجود لعلتها فيلزم وجوب وجوده  
وامكان الوجود لذاته فيكون واحدا هذين الاعتبارين مبدء للعقل الثاني باعتبار ان الآخر  
للفلك الاعظم والعلول الاشراف يجب ان يكون تابعاً للجهة التي هي اشرف الجهات  
في العقل فيكون ما هو موجود واجب الوجود بالغير مبدء للعقل الثاني وبالموجود  
ممكن الوجود لذاته مبدء للفلك الاعظم قال الامام في المنهاج في شرحه فتارة  
اعتبروا في العقل جهتين وجوبية وجعلوه علة للعقل الثاني وامكانه وجعلوه  
للفلك ومنهم من اعتبر بهما تفقده بوجوده وامكانه علة للعقل وفلك  
اعتبروا فيه كثرة من ثلاثة اوجه وجوده في نفسه وجوبه بالغير وامكانه لذاته  
وقالوا يصدر عنه بكل اعتبار امر فباعتبار وجوده يصدر عنه عقل  
وباعتبار وجوبه بالغير يصدر عنه نفس وباعتبار امكانه يصدر عنه فلك  
فتارة من الربعة اوجه فرادوا علمه بذلك الغير وجعلوا امكانه علة لهيكل الفلك  
وعلمه علة لصورته واعرض ههنا بما سبق الاشارة اليه من ان مثل هذه  
الكثرة لو كفت في ان يكون الواحد مصدراً للعلول المتكثرة فذات الواجب  
يصدر لان يجعل مبدء للممكنات باعتبار ما له من كثرة السلوكيات لاضاها من غير ان  
يكون واحداً

ان يكون مباديها كثيرة لما بينا ان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد العقل للذات  
يصدق عنه الفلك الاعظم فيه كثرة لكن لا باعتبار وجوده وانه عن طبع الوجود فلو  
كان الكثرة فيه من حيث انه صادر عن الواجب لم يصدر عن الكثرة عن الواجب بل  
باعتبار ان له ماهية ممكنة الوجود لذاتها واجبة الوجود لعلتها فيلزم وجوب وجوده  
وامكان الوجود لذاته فيكون واحدا هذين الاعتبارين مبدء للعقل الثاني باعتبار ان الآخر  
للفلك الاعظم والعلول الاشراف يجب ان يكون تابعاً للجهة التي هي اشرف الجهات  
في العقل فيكون ما هو موجود واجب الوجود بالغير مبدء للعقل الثاني وبالموجود  
ممكن الوجود لذاته مبدء للفلك الاعظم قال الامام في المنهاج في شرحه فتارة  
اعتبروا في العقل جهتين وجوبية وجعلوه علة للعقل الثاني وامكانه وجعلوه  
للفلك ومنهم من اعتبر بهما تفقده بوجوده وامكانه علة للعقل وفلك  
اعتبروا فيه كثرة من ثلاثة اوجه وجوده في نفسه وجوبه بالغير وامكانه لذاته  
وقالوا يصدر عنه بكل اعتبار امر فباعتبار وجوده يصدر عنه عقل  
وباعتبار وجوبه بالغير يصدر عنه نفس وباعتبار امكانه يصدر عنه فلك  
فتارة من الربعة اوجه فرادوا علمه بذلك الغير وجعلوا امكانه علة لهيكل الفلك  
وعلمه علة لصورته واعرض ههنا بما سبق الاشارة اليه من ان مثل هذه  
الكثرة لو كفت في ان يكون الواحد مصدراً للعلول المتكثرة فذات الواجب  
يصدر لان يجعل مبدء للممكنات باعتبار ما له من كثرة السلوكيات لاضاها من غير ان  
يكون واحداً





[illegible]

ولا تفتنهم من الدين الحلال الحرام ثبوت الاخرى













والفكران لما في خلقهما من انما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما

انها لو تعلقت بهذا المفارقة هذا البدن بعد آخر لزمن ان لا يزيد عدد الابدان  
 المالكه على عدد الابدان الحادثة قطعاً والتال باطل بالمشاهدة فان قد يحدث  
 وباء عام في ذلك ابدان كثيرة لا يحدث مثلهما في عصا رطوبته بياز الملازمة  
 انه لو هلك بدن ان حدث بدن اخر واحد مثلاً فاما ان يتعلق بالبدن الحادثة  
 نفسى الهالكين فقط فيلزم تعطيل النفس الاخرى او كلتاها فيجتمع على بدن واحد نفسان  
 او لم يكن هناك النفس واحدة كانت متعلقة بكل الابدان المالكين فيلزم  
 تعلق النفس الواحدة بأكثر من بدن واحد والتوال ظاهر البطلان واعترض  
 عليه بانها انما يلزم ما ذكرى لو كان التعلق ببدن اخر لازماً بالثبوت وعلى الفور فاما  
 اذا كان جائزاً ولا زماً ولو بعد حين فلا يجوز ان لا ينتقل نفس المالكين الى  
 او ينتقل بعد حدوث الابدان الكثيرة وما ذكره من التعلق مع انه لا حاجة الى بطلان  
 فليس يلزم لان لا يحتاج اليها كالات والتال بالجملة شغل هداية اللذة اذ  
 الملازمة من حيث هو ملازمة فائدة الحيشية ان الشيء قد يلا شئ من وجهين  
 اخر كالدواء المر اذا حلوا فيه نجاة من الهلاك فانه ملازمة من حيث اشتراكه  
 النجاة وغير ملازمة من حيث اشتراكه على ما يمتنع الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه  
 ملازمة يكون لذى دور ادراكه من حيث انه منافاته الى كماله عند الذوق والنور عند  
 والملازمة للنفس الناطقة انما هو ادراكه المعقولة بان يتكلم مع نفسه وقد ما يمكن ان تميز ما يحس  
 فكله على كماله غير ممكن لغيره وانما قلب الوجود لذاته في جميع جهاته يرى عن الغالبين

والفكران لما في خلقهما من انما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما

والفكران لما في خلقهما من انما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما

والفكران لما في خلقهما من انما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما  
 نفسان نفس واحدة وانما في باطنهما









١٤٩  
 لا الفسخ في اللغة  
 الإبطال والازالة والتغيير  
 غايته في جميع المعاني  
 وازالة الشيء الباطل  
 من حيث الانتقال  
 على الفسخ  
 الفسخ تحول الصلوات  
 إلى موضع وثيقه للشيء  
 في غايته المحذرة على  
 النفس في جميع الزمان  
 في جميع الزمان  
 في جميع الزمان

هذا هو المشهور بين الحكماء وهو قال اهل النفس انما تبقى محرقة عز الابدان النفس والكلية  
 لانها في العقل والقلب لا روح الا بالبدن <sup>على</sup>  
 التي خرجت قوتها الى الفعل لم يبق شيء من الكمالات الممكنة لها بالقوة فصارت طاهرة  
 عن جميع العلائق الجسدية واتصلت <sup>لها</sup> عالم القدس واما النفس الناقصة التي بقي شيء  
 من كمالاتها بالقوة فانها تتردد في الابدان الانسانية وتنقل من بدن الى بدن <sup>اخر</sup>  
 تبلغ النهاية فيما هو كمالها من علومها و اخلاقيها فيبقى مجردة ومطهرة عن التعلق  
 بالابدان ويسمى هذا الانتقال نسخا وقيل ياترنت من البدن الانساني الى بدن  
 حيوان يناسبه في الاوصاف كبدن الاسد للشجاع والارنب للحيار <sup>يسمى</sup> نسخا وقيل  
 بما تنزلت الى اجسام النباتية ويسمى فسحا وقيل الى الجحادية كالعاز والديسائط  
 ويسمى نسخا وقد يقال هي تتعلق ببعض الاجرام السماوية للاستكمال <sup>من</sup> <sup>في</sup> <sup>النفوس الناقصة</sup> <sup>التي</sup> <sup>من</sup> <sup>الاجسام</sup>  
 الاستقصاء في الحكمة والوقوف على مذهب الحكماء فليجمع الى كتابنا المسمى بـ <sup>الاسرار</sup>  
 وظني ان الواجب على طالب الحق مطالعة كتب الشيخين في علم وشما بالدين المقتول  
 وفوق طورهما طور قدس كالكبريت الاحمر توفيق الوهبول اليه من الله اكبر  
 كناية عن قلل وجوده وغيبه قلوبهم

هذا الكتاب بعون الملك الوهاب وهو العلي

الاکبر والحمد لله رب العالمین صلی الله علی محمد وآله

للطبيب الطالبين وسلم

نیلہ

افضلها ومن الفخريات  
التي تولى عليها من الصلوات  
و ما غابت عن الحجة  
فمن شمسها فلعن  
فرقت من تأليفه  
بالحق قد  
أمره بالعام الخ  
لا يصل إلينا كونه فلا ظم  
في المرات ان العقل  
يكونه فان ذلك لا يصل  
وراء العقل ان العقل  
القوية ليس لأدراكه







تبارك الذي جعل السموات قوس وبروج ودحا الارض ذات طرائق ومروج نور العالم بالبر والبحر  
والاصغر وزين البحر بضيائها كدراى وبداع الصور والصلوة على من دنى فتدلى مكان قارب قوسين او  
ادنى وعلى آله واصحابه الذين عرج بهم العاكفون في حضيض النقص والضلال الى اوج الرشده والكمال  
ما ينعكس الظلام والظلال وكر البغية والاصال وبعد يقول المستنوي قصر المحول النقص انكسر  
والادراك استندت بسهام الالام من قسي الافلاك ابو محمد المدعو بمحمد سعيد الله حب بل اخواه  
خير امن اولاه ان هذه المقالة العجالة في القوس والماله حررتا بحيث يتفجع به تقرير الفاضل الميمني  
او تجلى باطلام الابهام من تحرير ذلك الاحوذى للانس فخليل الجليل والتفتيح النبيل الحاج ابي عبد الرحمن  
الشهير بمحمد حسين صانه الله عن اصابة العين ورقاه الى مدارج الكشائين وذلك في جلستين من  
يومين مع الاشغال الكثيرة المتخللة في البين ورتبتها على مقدمته ومقصدية فائمة فيها الفوائد المتعلقة  
بعكس النيرين اما المقدمة ففيها فصلان **الفصل الاول** في الاختلاف الواقع بين حقيقة ما  
فاقول قال القدماء من الحكماء كالا سكوندرو وغيره ان قوس قزح والمال من الامور العينية الحقيقية  
لانها لا تتغير ان في مسافات متفاوتة البعد ولو كانت من الامور الانعكاسية وجب تبدل الانعكاس  
لما يرى في المرايا وروى بان الاجزاء الرشيقة الموجبة للمال كانت كروية في غاية الصغر فالوضع الذي يكون محل  
من كان لا يكون متباعد عن موضع الانعكاس من مكان آخر وما ل جمهور الحكماء الى انها من الامور الخيالية

الانكسار ومعنى الخيال على ما قال الشيخ في الشفاران بعد ان يحس شئ مع صورة آخر كما يحس صورة الان  
 في صورة المرأة مع انها ليست منطبقة حقيقة ولا قائمة فيها والالكان لما مقرر معلوم لم يتغير في نقل النظر فيه عند  
 سكون المرق وقال الصدر الشيرازي على عن افلاطون ان الدليل على ان القوس خيال حادث من العكاس  
 نور البصر هو ان كيف تحركنا اذا كانت القوس ظاهرة رايناها مع هذا خاص من نور المنعكسة ولو كانت امر موجودا  
 قائما بذاته لم تتغير بانقلابنا وتكون اذا انتقلنا لينة يسوة واذا انتقلنا لينة واما ايضا انا اذا دوننا من القوس  
 ما دنت هي ايضا من قبل ذلك المقدار فان كان بيننا وبينه مثلا الف ذراع وتحركنا نحو ما ذراع بقية ثمانية ذراع  
 وهذا من الامور الخيالية كما اذ البصرت شيئا في المرأة وبينك وبينها عشرة اذرع يرمى بانك من شيك عشرة في اعلى  
 اذا دونت من المرأة ذراعا تراه ثمانية عشرة ذراعا كان الشيخ ايضا تحرك اليك مثل ما تحركت اليه وفيه ان القوس انج  
 المذكور وان كان والاعلى الامر الخيالي لكن لا يجري فيما نحن فيه لان قرب القوس اليها يكون ميل الشمس الى الافق فتقدر  
 على خط مركز الشمس الى الافق يرتفع مركز الدائرة القوسية عما كان كما ستعرف فتقرب اليها لا محالة فتدركنا ايضا في ثلاث  
 ميل الشمس لم يثبت ان هذا القرب بكوننا فقط بل مع التحركتين منا ومن الشمس مع اننا نقرب كثيرا من احسب ان بعض  
 الشمس نور الصباح وظلمة الليل التابعة لوضع الشمس بالنسبة اليها والظلمة من حال القوس بالنسبة اليها كما هو المست  
 من الامر الخيالي كذا افاد بعض الاساتذة نور الله مرقداه اللهم الان يستدل على بعد القوس عن ان بعدنا عنها الى ان  
 الشمس لو ثبتت فانه لو كان امر اعينها لم بعدنا لانه وان كان بعدنا عنه الى جانب الشمس موجبا للبعد لكن ميل الشمس وجب  
 الاقرب ولا يبلغ بحركة الشمس كما يشهد بذلك سيرك الى المغرب قال العلامة الدهلوي رفع الله قدره قال الظاهر  
 الخيالية يشهد بذلك اذا قمنا بحيث يكون الشمس الى احد الجانبين من بيننا وبيننا وبين الشمس ويمكن ان ظلم  
 اخذنا في الفهم ما وجدناه حتى يصير شاشات صغيرة جدا في فيها كالوان قوس قزح بلا شك ليس في الماء اجزاء  
 مختلفة القوام واللون بل هو الالكانس انتهى وبهذا عبارة في الفسخ العديدة وهذا البعد لا يقق حتى التقطه مراره  
 من هذه العبارة ولعله من ظلم الناس نعم لو قال بهذا اذا قمنا بحيث يكون الشمس الى احد الجانبين من المشرق والمغرب او بيننا  
 والشمس واقع لنا المكان العظيم واخذنا في الفهم ان كانت ظاهرة الدلالة على المواد ليكون المكان العظيم كالجبل او النخلة او غيرها  
 موقوف على التجربة وتسلمها لا يخفى عن كونه اقناعا اذ كون ذلك الامر كذا لا دليل على ان القوس ايضا مشد وان كان  
 تيراي في هادي الراي اما ترى السرب يحيل ما مع انه امر غيبى ولعل القول المذكور ما خذ ما قال الشيخ في الشفائل  
 هذا الخيال يقول اذا اخذ الانسان المار في فمه ونفخ في الجوداء الشمس او السرج وراية الشمس في الحمام يتولد جوالها من بطوة



البصر الى القاعدة النورانية وراس عظمها مركز النير وسطه من المخطط المنكس من دائرة القاعدة الى الشمس ولعلك  
 تفطنت مما ذكرنا ان هذا الانعكاس منوط بامور لابد من بيانها الاول بلوغ الاجزاء في غاية الصغر والثاني  
 كون الشمس قريب الاقوي والثالث كون الجبل او السحاب خلفها والرابع كونها على الاستدارة بل على  
 القوس الناقصة من النصف وتساوي زاويتي الشعاعية الانعكاسية اما الاول فلان التجربة شاهدة  
 على ان الجسم الشفيف اذا كان في غاية الصغر يري فيه منورا مضى دون شكله والالزم ارتسام ما ينقسم  
 حسا فيما لا ينقسم حسا كما قال الشيخ في الشفاعة كالمراة المنكسة الاجزاء الكثيرة جدا وفيه نظرا لانا اذا فرضنا مراة قطرها  
 شبر مثلا فيمكننا ان نرى فيه مسافة الف الف شبر في الف شبر فيرى في المراة الف الف شبر في  
 شبر وكل واحد من تلك المقادير المتشككة يري في جزر وقع من المراة بازائه اعني جزر من الف الف جزر منها  
 ولا شك ان قدر هذا الجزر منها قدر غير محسوس فقد اقسام في جزر غير محسوس من المراة مقدار شمس كل ما والجواب  
 ان التجربة شاهدة في الاجزاء المنفصلة على ان لا ينقسم منها حال يري فيها شكل المنقسم كما يشاهد ذلك في المراة المنكسة  
 الاجزاء الكثيرة والاجزاء القوسية ايضا منفصلة واما الاجزاء المتصلة فمفرومة في المراة كما تستقيم فليس الكلام فيها وان  
 تعلم كنه الفرق في المتصلة والمنفصلة واما الثاني فلان الشمس اذا استقامت على رابعة النهار تفصل الاجزاء الرشيتة برفور  
 حرار تمام ان الحادثة عند ذلك اثره تسمى طفاة لا قوسا والكلام انما كان فيها واما الثالث فلان الجسم الشفيف  
 اذا لم يكن وراة جسم كثيف لا ينعكس فيها الا شعبة بل يخرج منها كما في المراة الغير المنقسم محما السحاب وغيره وانما  
 لم يقبل الارتسام في نفس الغمام كما في الحالة لما حكى عن الشيخ انه شاهد مرارا قوسا قطعتها العليا كانا مرتسمة  
 في السحاب وقطعتا السفليان كانا بيننا وبين الجبل ولولا الجبل لتوهم كلما في السحاب قد شاهد ايضا  
 قوسا ليس راسا سحاب بل جبل فقط فلم ان فعل الارتسام السحاب في الاجزاء الرشيتة والرابع كونها على الاستدارة  
 المذكورة فلما قال الشيخ ما حاصله ان المركز الشمس اذا كانت منطبقه على الافق قطعت الافق من الدائرة الموهومة  
 القوسية على نصفها فاذا ارتفعت ارتفع المحرر الوصل بين مركز الشمس ومركز الدائرة المذكورة من جانب  
 الشمس والمخطط من الجانب الاخر فاخطت الدائرة ايضا زائدة على النصف وبكذا يخط بار تفاع الشمس حتى  
 اذا ارتفعت ارتفاعا كثيرا لم يكن قوسا واما اذا كان ارتفاعها الى اقل من سمت الراس فيجوز ان يحدث  
 القوس في بعض البلاد في الشتاء في انصاف النهار ولا يحدث في الصيف لعتلة ارتفاع الشمس  
 في انصاف نهار الشتاء وكثر تفع انصاف نهار الصيف وقريب منه ما قال العلامة الشيرازي في التاج

سبب استدارة این قوس بودن آفتاب ست بروجهی که اگر اورا مرکز دایره کشنده واجب باشد که آن  
 مذکر که ازین دایره بالای زمین افتد بران اجزا بگذرد و اگر دایره تمام شود تمام اوتحت الارض بود  
 هرگاه ارتفاع آفتاب بیشتر باشد این قوس کوچک تر باشد و ازین جهت چون آفتاب در  
 وسط السما باشد قوس مذکور حادث نشود و قال غیره احاطه انقراض من مساواة زاويتي الشعاع  
 الانعكاس و قال بعض الماهرین تلك الاجزاء اذا وقعت مستديرة كانت اوضاعها بالنسبة الى مركزها  
 الشمس اربعة وان لم يكن الوضع واحدا فلا ينعكس منها الى الشمس لكونها كرية والذي ينعكس اليها من غير مضي حتى  
 يری ضوءه فيظن انه لم ينعكس منها الى شيء فمن انبثاث الاجزاء في الاجزاء في البحر على انحاء مختلفة لا قبل انكار  
 من الشمس تلك الاجزاء المستديرة كما يظهر بالتخيل الصحيح و اما بعض الاكابر و الحاكم على وجوب تساوي  
 الزاويتين التجربة دون القياس ثم قال ليكون بعد كل جزء من تلك الاجزاء من مركز النير و البعد على  
 السوية لتساوي الزوايا المرجح و لو فرض خط مستقيم مستدير بدل القوس في كرة النجار فاما ان يكون  
 احد طرفيه اعلى والاخر اسفل لزوم اتقسام دائرتين متوازيتين على الاجزاء المتضابطة للطرفين في  
 وبعد انظر الى مركز الشمس والبصر في بلاد الحشوية بمائة الاوسط للاوسط او وقع طرفا بالمبين  
 وشمالا فترسم احدی الزاويتين بطرفي الخط والاخری مما سمته بوسطه و ميلار الحشوكا مرلا لانه لو قومت  
 تلك الاجزاء على هاية خط مستقيم لم يتصور استدارتها امتناع تساوي اوتی الشعاع والانعكاس حينئذ  
 الاسف جزء واحد من وسط ذلك الخط كما هو المشهور فان ذلك مما لم يتصوره بيان بل البرهان ميل على  
 بطلان قاحلة ذلك الامتناع الى التخیيل الصحيح فانه لا دلیل على فساد ذلك ان اتحاد نسبة الاجزاء الكرشية  
 مع مركز النير والبصر مطلقا لا يستوجب تساوي الزاويتين الموجب للانعكاس كما اذا فرضنا دائرة موازية  
 لدائرة القوس داخلها فيها اوجارية عنها فانها لا ينعكس النور منها مع اتحاد نسبة اجزائها معا ولا ايضا في  
 اتحاد ذلك النسبة يستدعي رفع تساوي تلك الزوايا الموجب للانعكاس فان ضمن القوس سطوحا مستقيمة  
 وخطوطا مستقيمة مستقيمة و با متناع استدارتها بطل وجود القوس فان انتقار اجزائها لم ينتقل الكل و  
 بالبحر قد ثبت كذلك من هذه الاقوال و جه استدارة القوس نصفيتها احين انطباق مركز الشمس على الافق  
 و اذا قد قالوا ان ضوء الشمس في هذه الحالة ضعيف جدا فلا يحس الا اذا ارتفع الشمس من الافق وقد عرفت  
 ان كلما ارتفعت انتقلت القوس من النصف فثبت المطلوب و هذا الشكل كافي لتصويرنا

ب  
 دایره مرکز  
 قوس زرج  
 قوس الارض  
 بوجه الارض  
 من  
 من





الالوان الثلثة ولم يلقه ظهورا بينا كما يشاهد ما كل ما نورد لو لم يحس بعضنا للضعف لترى ما بيننا سطحا  
غير مستقيم فافهم ولا تكن من المكابرين قال الصدر الشيرازي قد يظن احبانا قوسا معا وكل واحدة  
منها ذات الوان ثلثة على النحو الذي ذكرناه في الواحدة لكن وضع الوان القوس الخارجة بعكس من الداخل  
يعني دورها الخارج الذي يلي السمار جواني والذي يليه كراشي والذي يتلونب الاحمر ولا يبعد ان يكون الاعدى عكسا  
لآخرى انتهى ولعل ذلك لما هو مقتضى المرايا والمنظر كما يشاهد في الشجرة القائمة على شط الخوض فان اصبحت في الجوز  
القريب منها ورأسها في الخرج البعيد منها **المقصد الثاني** في المالة وهي دائرة جينا تامة او ناقصة حول  
بيان ذلك اذا قام دور القمر حجاب لطيف مائي الاجزاء غير راترة للقمر على وضع يتعكس عنه الشعاع ابصري  
منها اليه وراسي الناطر فيسائر في كل منها ضوء القمر دون شكله لما سبق في القوس ونهنا وافق  
كلام الشيخ في الشفارة و الشيرازي في دورة التاج ونهنا كما تراه يدل على ان اقسام المالة في نفس الاجزاء  
السحابية بخلاف القوس اذا اقسامها في الاجزاء المائية الواقعة في الهواء وخطا بر كلام الاسبغيديل  
على ان اقسام المالة والقوس في الاجزاء الرشيية على السوية وقيل طريق حد وثمان سطح الغمام كرس  
فاذا وقع عليه شعل القمر حدث من الشعاع ومنه قطع مستدير وقيل ان الشعاع اذا سقط على السحاب كان  
انبيسا بحجر يلقى على المار فيحدث هناك موج مستدير مركزه المستقط والوسط يكون كالمظلم لانه يحمل لقوة الشعاع  
ونهران القولان رويها الشيخ في الشفارة فان اشبهت فانظر فيه واذا وقعت سحابة بهذه الصفة تحت  
سحابة امكن ان يتولد بالة والتحتانية اعظم لاننا اقرب ومنهم من راي سبع بالات معا كذا في الشفارة وقال  
الشيخ فيه قد رايت حول الشمس فيما بين سنة تسعين وثلاثمائة واحد وتسعين بالة تامة في الوان قوس قزح  
واخرى ناقصة انتهى وتسمى هذه المالة الطفاوة كما تسمى الدائرة بل المالة تكون لسائر الكواكب لعل بعض الماهرين  
الخاتمة في بعض الفوائد في الشفارة بالاسرار من تفرقت من جميع الجهات ولت على المطران  
هذه الاجزاء الرطبة القابلة قد صارت كشيرة وان تفرقت من جهة واحدة ولت على ريح تاتي  
من تلك الجهة وانما هي التي تفرقتنا وقال بعض الماهرين حدوتها بعد المطر يدل على انقطاع المطر حيث يعلم  
لم يبق الاجزاء الرشيية قابلة لحدوث المطر منها واضمحلالها بعد حدوث المطر يدل على حصول الصحو لانه يدل  
على اليأس لشفارة الرطوبة في اجودا ما باله الشمس فاؤل على المطر لانه التما على كثرة الرطوبة حتى حجبته الشمس  
عن تحريكها قال الشيخ قد رايت يحبل بين ابني در دو بين طوكس وهو مشرف جدا قد اصبحت تحت

خانہ الطبع

د اصحابہ کماہرا باطنات

